

چونیت موصودالست نافریت یمیدیگی برانامیس

مسحوق

سری بی

الہادی

منبر ۱۱ بابت ماه ربيع الاول ۱۳۳۲ هـ جلد ۳

که جامع ست انواع علوم و مینیه را برائے طالب جادوی و مذکر ست در هر بنیادی
و مسکن ست بر هر جائع و صادی و بصورت ترجمه ساله ترغیب و ترهیب الی اعظم
و حل انتباهات و کلیه ثنوی و تشرف و امیر الروایات که اکثر آن مستفاد ست از
دیگاه ارشادی یعنی خانقاه شرفی امدادی و بادیه محمد عثمان علی و دیگره سلامی
در محبب المطلب دہلی مطبوع گردید

از کتب مختار به اشرفیه در کتابخانه علی بن ابی طالب و در حیدرآباد

فہرست مضامین

رسالہ الہادی بابت ربیع الاول ۱۳۴۶ھ
جو بہ برکت و عائد حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہم العالی
کتب خانہ اشرفیہ درپہ کلان فی سے شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضمون	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	التادیب التہذیب ترجمہ ترغیب و ترہیب	حدیث	مولانا ملکی محمد میان صاحب سلمہ	۱
۲	تسہیل المواعظ	وعظ	حکیم الامتہ حضرت مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہم العالی	۹
۳	کلید مثنوی	تصوف		۱۷
۴	التشریف بعزۃ احادیث التصوف	تصوف		۳۳
۵	امیر الروایات فی حبیب الحکایات	تصوف و سیر	مولوی حبیب صاحب کتاب بعد حاشیہ حکیم الامتہ مولانا تہا نوری مدظلہم العالی	۳۹
۶	سیرۃ الصدیق	سیر	مولوی محمد صابر صاحب امر و ہوی	۴۳

اصول و مقاصد رسالہ الہادی اور ضروری اطلالین

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصد امت محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) یہ رسالہ ہر قمری مہینے کی تیسری تاریخ کو بچہ اللہ عین تاریخ پر ہی شائع ہوتا ہے۔
- (۳) رمضان المبارک ۱۳۴۵ھ سے یہ رسالہ معہ ٹائٹل مین جزا کر دیا گیا ہے اور بہت سالانہ وہی عمار دور روپے آٹھ آنے۔
- (۴) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں جلد حضرت خریداران کی خدمت میں رسالہ وی۔ پی بھیجا جائیگا اور دو آنہ خرچ حبشہ کی اضافہ کر کے
- (۵) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ ارسال کیا جاتا ہے وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا وی پی کی اجازت نہ دینگے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائے گا۔
- (۶) جو صاحب درمیان سال میں خریدار ہو گئے انکی خدمت میں کل پرچہ شروع جلد یعنی ہادی الاول ۱۳۴۶ھ سے بھیجے جائینگے اور ابتدا سال سے خریدار سمجھے جائینگے اور اگر ہادی کی جلد اول و دوم درکار ہو تو طلب فرمادیں۔ مگر اس کی قیمت فی جلد تین روپے ہے علاوہ معمولہ اک۔

الراق

محمد عثمان مالک و مدیر رسالہ الہادی و ہلی

کہ کیا تنہائی کی وجہ سے تیرا دل گھبرایا تھا میں نے تیرے پاس سے جا کر ذرا بھی کہیں دیر نہیں لگائی صرف اتنا ہوا کہ اللہ میان سے کہہ سُنکر تیرے لئے یہ لحاف بسترہ اور (جنت کی) کنجی لے آیا ہوں اب تو ذرا اٹھ جا کہ یہ فرشتے تیرے نیچے فرش کر دین پھر خود فرشتے ہی بہت آہستگی اور نرمی کے ساتھ اسکو اٹھاتے ہیں اور اسکی قبر میں چار سو برس تک چلکر مسافت طے کرنے کی برابر وسعت کر دیتے ہیں پھر اسکے لئے نہایت عمدہ بیش قیمت فرش کر دیتے ہیں جس کا اندر کا رخ سبز ریشم کا ہوتا ہے بھر آؤ اسکا بہت مہکتی ہوئی مشک کا ہوتا ہے اور اسکے دونوں گھٹنوں کیلئے اور سر ہانے نافے اور لاہی کے تکیے رکھ دیے جاتے ہیں اور نور جنت کے دو چراغ اسکے لئے روشن کر دیے جاتے ہیں ایک سر ہانے ایک پائنتیوں یہ دونوں چراغ قیامت تک روشن رہینگے پھر قبلہ رخ کر کے دائیں کروٹ فرشتے اسکو لٹا دیتے ہیں اب جنت کی عمدہ خوشبوئیں آتی رہتی ہیں اور وہ فرشتے اوپر چلے جاتے ہیں اور قرآن شریف اور وہ میت ہی رہ جاتے ہیں قرآن اس خوشبو کو لیکر اسکو سونگھانے کے لئے اسکی ناک پر رکھتا ہے جبکو یہ قیامت تک سونگھتا رہے گا پھر قرآن اسکی ایسی خبر گیری کرتا ہے جیسا کوئی بڑا شفیق باپ اپنی اولاد کی بہت آرام دہی کے ساتھ خبر گیری کرتا ہے اگر اسکی اولاد میں سے کوئی بچہ قرآن شریف پڑھتا ہے تو اسکی اسکو بشارت دیتا ہے اور اگر کہیں بدکردار اولاد ہوتی ہے تو اسکے لئے خیر و صلاح کی دعا کرتا ہے یہ حدیث بزار نے روایت کی ہے اور یہ کہا ہے کہ خالد بن معدان (راوی) کی معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے سماعت ثابت نہیں (لہذا یہ روایت منقطع ہے حافظ ابو بکر نے کہا ہے کہ اسکی اسناد میں اور بھی ایسے راوی ہیں جنکی دیانت و غیر دیانت کا کچھ پتہ نہیں لگتا اور اسکے متن میں بھی بیحد غرابت بلکہ ناممکن کے قریب ہے اور عقلی وغیرہ محدثین نے بھی اس حدیث میں کلام کیا ہے۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ جو شخص رات کو تھوڑے کھانے پینے پر بسر اوقات کر کے بھی ناز پڑھتا ہے تو صبح تک چالیس حوریں اسکے گرد چکر کاٹتی ہیں یہ حدیث طبرانی نے (اپنی کتاب) کبیر میں روایت کی ہے۔

عمر بن عسبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ بندہ کو سب اوقات سے زیادہ قرب اللہ میان کا اخیر شب میں ہوتا ہے اگر اس وقت میں تم اللہ کا ذکر کرنے والوں میں سے ہو سکو تو ضرور ہونا یہ حدیث ترمذی نے روایت کی ہے یہ لفظ ترمذی ہی کے ہیں ابن خزیمہ نے بھی اپنی صحیح میں اسکو روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسکو حدیث حسن صحیح غریب کہا ہے۔

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ ایسا آدمی نقصان میں نہیں رہتا جو تہجد کی نماز میں سورہ بقرہ اور آل عمران پڑھ لیا کرے یہ حدیث طبرانی نے اوسط میں روایت کی ہے۔

ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا تھا کہ تین (قسم کے) آدمی ایسے ہیں کہ ان سے اللہ میان محبت رکھتے اور انکو دیکھ کر خوش ہوتے ہیں اور فرشتوں کے سامنے اپنی خوشی ظاہر کرتے ہیں ان میں سے ایک تو وہ آدمی ہے کہ جنگ میں جب اس کے ساتھ والے شکست کھا کر بھاگ پڑے تو یہ اکیلا ہی ان کے بعد میں اللہ کو خوش کرنیکی غرض سے سینہ سپر ہو کر لڑنے لگا بعد میں شہید ہو گیا یا خدا نے فتح دیدی تو اسکی بابت اللہ میان فرشتوں سے فرماتے ہیں کہ میرے اس بندے کو دیکھو مجھے خوش کرنیکے لئے کیسا سینہ سپر ہو گیا ہے۔ دوسرے وہ آدمی کہ اسکی حسین خوبصورت بیوی بچی ہے نرم نرم بڑہیا غالیچے بھی ہیں پھر بھی وہ اپنے اس آرام و راحت کے سامان کو چھوڑ کر تہجد کے لئے اٹھتا ہے تو اللہ میان فرماتے ہیں کہ (دیکھو) یہ بندہ اپنی خواہشات کو چھوڑتا اور میرا ذکر خیر کرتا ہے اگر چاہتا تو اسوقت آرام سے سو سکتا تھا۔ تیسرا وہ آدمی کہ ایک تافلہ کے ساتھ سفر میں تھا اول تو وہ بھی سب جاگتے رہے بعد میں جب سب سو گئے تو اس نے وہ تکلیف آرام و راحت کہیں کا خیال نہیں کیا اور تہجد کے وقت نماز کے لئے اٹھ کھڑا ہوا یہ حدیث طبرانی نے حسن سند کے ساتھ کبیر میں روایت کی ہے۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے

ہیں کہ ہمارے اللہ میان دو آدمیوں سے بہت ہی خوش ہوتے ہیں ایک تو وہ آدمی کہ اپنے لحاف بچھونے اپنے بیوی بچوں میں سے تہجد پڑھنے کے لئے اٹھتا ہے تو اللہ عز و جل (فرشتوں سے) فرماتے ہیں میرے اس بندہ کو دیکھو کہ اپنے لحاف بچھونے اپنے بیوی بچوں میں سے اٹھتا ہے اس وجہ سے کہ اسکو میری نعمتوں کے لینے کا شوق اور میرے عذاب سے خوف ہے۔ دوسرا وہ آدمی کہ جہاد میں خوب جان توڑ کر لڑا اسکے ساتھ والوں میں (جنگ کا رنگ بگڑنے کی وجہ سے) بھگی ڈر گئی تو اس نے بھاگنے میں خدائی مواخذہ اور پھر لوٹ کر لڑنے میں اجر عظیم کا خیال کر کے یہ نوٹا اور یہاں تک لڑا کہ وہیں شہید ہو گیا اس کی بابت بھی اللہ میان فرماتے ہیں کہ دیکھو میرے اس بندہ کو کہ میری نعمتوں کے شوق اور میری عقوبتوں کے خوف سے یہاں تک لڑتا رہا کہ آخر شہید ہی ہو گیا۔ یہ حدیث امام احمد ابو یعلیٰ طبرانی نے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے اور یہی روایت طبرانی نے حسن سند کے ساتھ موقوفاً بھی روایت کی ہے اسکے الفاظ یہ ہیں کہ اللہ میان دو آدمیوں کو دیکھ کر بہت سنہتے ہیں ایک تو وہ کہ سردیوں کی رات میں اپنے بچھونے لحاف اور بسترے میں سے اٹھا وضو کیا پھر نماز پڑھنے کھڑا ہو گیا اسکی بابت اللہ میان اپنے فرشتوں سے فرماتے ہیں کہ یہ بندہ جو کچھ کر رہا ہے ایسا کرنے پر اسکو کس نے ابھار رکھا ہے فرشتے عرض کرتے ہیں مولا یہ تمہاری نعمتوں کے شوق اور تمہارے عقوبتوں کے خوف سے ایسا کر رہا ہے اللہ میان فرماتے ہیں کہ بس تو جس چیز کی یہ امید کر رہا ہے میں نے اسکو دیدی اور جس سے یہ خوف کھا رہا اور اندیشہ کر رہا ہے اس سے اسکو امن دیدیا۔

۲۷۵

عقبة بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ میری امت کا بعض آدمی رات کو (تہجد کے وقت) اٹھتا اپنی طبیعت کو وضو وغیرہ کی طرف لگاتا ہے اور (شیطان کی لگائی ہوئی) کئی گرہوں کی اسپر بندش ہوتی ہے تو جب اس نے اٹھ کر ہاتھ دھوئے تو ایک گرہ تو اسی سے کھل گئی پھر منہ دھویا تو دوسری کھل گئی۔ پھر سر کا مسح کیا تو اور کھل گئی پھر پردہ ہوئے تو اور کھل گئی اسوقت اللہ میان (بطور فخر) ان فرشتوں سے فرماتے ہیں جہ حجاب (کبریائی) کو اسطرح

نہیں کہ میرے اس بندے کو دیکھو کہ اپنی طبیعت سے کیسی کوشش کر رہا اور خوشامد میں کس طرح لگا ہوا ہے اب جو کچھ یہ مانگ رہا ہے میں نے اس کو دیدی۔ یہ حدیث امام احمد نے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے یہ الفاظ (مذکورہ) ابن حبان ہی کے ہیں۔

ابو عبیدہ فرماتے ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ تورات میں یہ لکھا ہے کہ جو لوگ تہجد پڑھتے ہیں انکے لئے اللہ میان نے ایسی عجیب نعمتیں تیار کی ہیں کہ نہ کسی آنکھ نے دیکھیں نہ کسی کان نے سُنیں اور نہ کبھی کسی انسان کے دل میں انکا خیال آیا نہ انکی کسی مقرب فرشتے کو خبر ہے اور نہ کوئی بُرے سے بُرا پیغمبر انکو جانتا ہے اور اس آیت (میں انکا بیان ہے جس) کو ہم سب پڑھتے ہیں فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ اَلَا بِتَا۔ حاکم نے اسکو روایت کر کے اسکو صحیح کہا ہے۔

عبداللہ بن ابی قیس فرماتے ہیں کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے مجھ سے فرمایا تھا کہ دیکھنا تہجد کی نماز کبھی نہ چھوڑنا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکو کبھی نہیں چھوڑتے تھے اور جب آپ بیمار ہوتے یا کچھ تھکن سے طبیعت سُست ہوتی تو بیٹھ کر پڑھ لیا کرتے تھے یہ روایت ابو داؤد نے اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں نقل کی ہے۔

طارق بن شہاب سے مروی ہے یہ رات کو سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے ہاں اس غرض سے رہے کہ دیکھیں تہجد میں وہ کس قدر محنت کرتے ہیں انھوں نے دیکھا کہ وہ رات کو تہجد کے اخیر ہی وقت اُٹھے اور نماز پڑھنے لگے اور جو ان طارق کو سلمان پر ظن غالب (کثرت عبادت و مجاہدہ کا) تھا وہ نہیں پایا تو انھوں نے سلمان سے اسکا ذکر کیا تو انھوں نے فرمایا کہ میان ان پانچوں ہی نمازوں کو پابندی سے ادا کرتے رہو بس یہی ان (گناہوں کے) زخموں کے لئے مرہم بن جاتی ہیں جب تک کہ کوئی ناحق خون نہ کیا ہو جب لوگ عشا کی نماز پڑھ لیتے ہیں تو تین قسم کے ہو کر (اپنے گھروں کو) لوٹتے ہیں ایک قسم تو وہ ہوتے ہیں کہ جو نقصان ہی میں ہوتے ہیں فائدہ میں نہیں رہتے۔ دوسری قسم کے وہ ہوتے ہیں کہ وہ فائدہ ہی میں ہیں نقصان میں بالکل نہیں تیسری قسم وہ کہ نہ فائدہ میں نہ نقصان میں پس جو آدمی ایسا ہے کہ اس نے رات کی اندھیری اور لوگوں کی غفلت کو غنیمت سمجھ کر (بدکرداریوں اور) معاصی

کے گھوڑے پر سوار ہو گیا تو بس یہ تو اپنے نقصان ہی میں ہے اپنے فائدے میں بالکل نہیں ہے اور اسکے مقابل وہ شخص ہے کہ اس نے رات کی اندھیری اور لوگوں کی غفلت کو غنیمت سمجھ کر رات کو اٹھا تہجد کی نماز پڑھی تو بس یہ اپنے فائدے ہی میں ہے نقصان میں بالکل نہیں۔ تیسرا وہ کہ جو نہ فائدے میں نہ نقصان میں وہ وہ ہے کہ (عشا کی) نماز پڑھی اور سو گیا۔ یہ ایسا ہے کہ نہ اپنا کچھ فائدہ کیا اور نہ نقصان اٹھایا یہ روایت طبرانی نے (اپنی کتاب) کبیر میں اچھی سند سے نقل کی ہے۔

۲۷۷
سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے فرمایا کرتے تھے کہ دنیا بھر میں غبطہ اور رشک کر نیکی لایق صرف دو ہی آدمی ہیں ایک تو وہ آدمی کہ اس کو اللہ میان نے بچہ مال دے رکھا ہے وہ اس مال کو فی سبیل اللہ خرچ کرتا اور بہت زیادہ خرچ کرتا ہے تو ایسے آدمی پر اگر کوئی رشک کرے اور یہ کہے کہ اگر مجھے بھی اللہ میان اتنا دیتے تو میں بھی اسکی طرح خوب خرچ کرتا تو یہ موقع واقعی قابل رشک اور حرص ہے دوسرا وہ آدمی کہ اس کو قرآن شریف یاد ہے وہ تہجد میں اسکو پڑھتا ہے اور اسکے پاس ہی اور آدمی ہے اسے قرآن شریف یاد نہیں ہے وہ اسکے تہجد وغیرہ پڑھنے پر حرص رکھتا اور رشک کرتا ہے کہ اگر مجھے اللہ میان اسکی طرح قرآن شریف یاد کرا دیں تو میں بھی ایسی طرح ضرور تہجد پڑھا کروں یہ حدیث طبرانی نے کبیر میں روایت کی ہے لیکن سند کسیتقدر ضعیف ہے۔

عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ غبطہ صرف دو ہی آدمیوں پر کرنا چاہیے ایک تو ایسا آدمی کہ اسکو اللہ میان نے قرآن شریف یاد کرا دیا وہ اسکو اوقات شب و روز میں پڑھتا ہے دوسرا وہ آدمی کہ اسکو اللہ نے مال عطا کر دیا ہے وہ اسکو رات دن (مصرف خیر میں) خرچ کرتا ہے یہ حدیث مسلم وغیرہ نے روایت کی ہے۔

یزید بن الاخنس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انکو صحبت رسول حاصل تھی لہذا صحابی ہیں) فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ تم صرف دو آدمیوں

جیسے بننے کی ہو بس رکھنا ایک تو وہ آدمی کہ اسکو اللہ میاں نے قرآن شریف یاد کرا دیا ہے وہ اسکو اوقات شب روز میں پڑھتا ہے اسے دیکھ کر آدمی یہ ہو بس کرے کہ اگر مجھے بھی اللہ میاں یہ نعمت عطا کر دیں جو اسکو عطا کی ہے تو میں بھی اسی طرح کروں جس طرح یہ کرتا ہے دوسرا وہ آدمی کہ اسکو اللہ میاں نے مال دے رکھا ہے وہ اسکو (صرف خیر میں) خرچ کرتا اور خیرات کرتا ہے تو اس جیسے ہونیکے بھی آدمی ہو بس کیا کرے یہ حدیث طبرانی نے کبیر میں روایت کی ہے اسکے راوی بھی سب ثقہ اور مشہور ہیں۔

فضالہ بن عبید اور تمیم داری سے رضی اللہ عنہما سے مروی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا تھا کہ جس نے تہجد (کی نماز) میں دس آیتیں پڑھ لیں تو اسکے (اجر و ثواب کا) ایک قنطار لکھ دیا جاتا ہے اور وہ قنطار تمام دنیا اور دنیا کے کل ساز و سامان سے بہتر ہوتا ہے پھر جب قیامت کا دن ہوگا تو تمہارے رب عز و جل اس بندہ سے فرمائیں گے کہ پڑھ اور ہر آیت پر ایک درجہ طے کرے حتیٰ کہ جب یہ آخری آیت تک پہنچے گا تو اللہ میاں فرمائیں گے کہ اب تو اس درجہ پر قبضہ کرے یہ بندہ اپنا ہاتھ رکھ کر عرض کرے یا رب اتم (میری ولی مراد سے) خوب واقف ہو اللہ فرمائیں گے بس ہمیشہ ان ہی نعمتوں میں رہنا یہ حدیث طبرانی نے کبیر اور اوسط میں حسن سند سے نقل کی ہے۔

۲۷۸

عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ جس نے تہجد میں دس آیتیں پڑھ لیں تو وہ غافلین میں نہیں لکھا جائیگا اور جس نے سو آیتیں پڑھ لیں وہ توراتیوں میں لکھ دیا جائیگا اور جس نے ایک ہزار آیتیں پڑھ لیں تو وہ مقنطریں (یعنی ثواب کے ذخیرہ کرنے والوں) میں لکھ دیا جاتا ہے یہ حدیث ابو داؤد نے اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے حافظ (ابوبکر) فرماتے ہیں کہ تبارک الذی بیدہ الملک سے آخر قرآن تک ایک ہزار آیتیں ہیں اور ابوبکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ ایک قنطار بارہ ہزار اوقیہ کا ہوتا ہے (اور ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے) اور ایک اوقیہ ماہیں السماء والارض سے بہتر ہوتا ہے یہ حدیث ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے۔

ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ جس کسی نے رات کو (تہجد میں) دس آیتیں پڑھ لیں وہ غافلین میں نہیں لکھا جاتا اور جس نے سو آیتیں پڑھ لیں اسکے لئے ساری رات کی عبادت کا ثواب لکھ دیا جاتا ہے اور جس نے دو سو آیتیں پڑھ لیں وہ قانتین میں لکھ دیا جاتا ہے اور جس نے چار سو پڑھ لیں وہ عابدین میں لکھا جاتا ہے اور جس نے پانسو پڑھ لیں وہ حافظین میں شمار کیا جاتا ہے اور جس نے چھ سو پڑھ لیں وہ خاشعین میں درج کر دیا جاتا ہے اور جس نے آٹھ سو پڑھ لیں وہ محبتین میں لکھ لیا جاتا ہے اور جس نے ایک ہزار پڑھ لیں تو وہ ایک قنطار کا مالک ہو جاتا ہے اور ایک قنطار بارہ ہزار اوقیہ کا ہوتا ہے اور ایک قنطار دنیا بھر کے خرچ کرنے سے (اجر و ثواب میں) بہتر ہوتا ہے اور جس نے دو ہزار آیتیں پڑھ لیں تو وہ موجبین میں لکھ دیا جاتا ہے یہ حدیث طبرانی نے روایت کی ہے اور موجب ایسے آدمی کو کہتے ہیں جو ایسا کوئی عمل کرے کہ وہ عمل اسکے لئے جنت ملنی واجب (اور لازم) کر دے اور ایسے ہی اس لفظ کا اطلاق اس آدمی پر بھی ہوتا ہے کہ جو لزوم و وزخ کا کوئی عمل کرے۔

۲۷۹

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا تھا کہ جس نے ان (پانچوں) فرض نمازوں کی پابندی کر لی تو وہ غافلین میں سے نہیں رہتا اور جس نے ایک رات میں (تہجد کے وقت) سو آیتیں پڑھ لیں وہ بھی غافلین میں شمار نہیں کیا جاتا یا یہ منہ فرمایا تھا کہ وہ قانتین میں لکھ دیا جاتا ہے یہ حدیث ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے اور حاکم نے بھی اور لفظ حاکم کے یہ ہیں جو ابن خزیمہ کی بھی ایک روایت میں ہیں آنحضرت نے فرمایا تھا کہ جس نے ایک رات میں (بوقت تہجد) سو آیتیں پڑھ لیں وہ غافلین میں نہیں لکھا جاتا اور جس نے ایک رات میں دو سو آیتیں پڑھ لیں وہ مخلص قانتین میں لکھ دیا جاتا ہے۔ حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

اونگھنے کی حالت میں آدمی کے نماز پڑھنے اور تلاوت قرآن

کرنے سے ترمذی

عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا کہ جب کسی کو نماز میں اونگھ آیا کرے تو وہ (نماز پڑھنی چھوڑ کر) اتنا سولیا کرے کہ نیند جاتی رہے اس لئے کہ جب تم میں سے کوئی اونگھتا ہو نماز پڑھے گا تو کیا عجب ہے کہ چاہے تو مستغفار کرنا اور منہ سے بُرا مکنے لگے (کیونکہ اسے آپ کی خبر تو ہے ہی نہیں) یہ حدیث امام مالک - بخاری - مسلم - ابو داؤد - ترمذی - ابن ماجہ اور نسائی نے روایت کی ہے نسائی کے لفظ یہ ہیں کہ جب تم میں سے کوئی نماز پڑھتا ہو اونگھنے لگے تو بس نماز چھوڑ دیا کرے کیونکہ عجب نہیں کہ یہ اپنے حق میں بدو عا کر بیٹھے اور اسے خبر بھی نہ ہو۔ انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ جب تم میں سے کوئی نماز میں اونگھنے لگے تو فوراً سو جائے اور اتنا سوئے کہ نیند بھر کر آسکو یہ معلوم ہونے لگے کہ میں کیا پڑھ رہا ہوں یہ حدیث بخاری اور نسائی نے روایت کی ہے مگر نسائی میں اس طرح ہے آنحضرت نے فرمایا تھا کہ جب کوئی نماز میں اونگھنے لگے تو نماز چھوڑ کر سو جایا کرے۔

۲۸۰

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ جب کوئی تم میں سے تہجد پڑھتے کھڑا ہو اور (نیند کی وجہ سے) قرآن شریف اسکی زبان سے ادا ہونا مشکل معلوم ہو اسے یہ خبر نہ ہو کہ میں کیا کہہ رہا ہوں تو وہ بیٹ ہی جایا کرے یہ حدیث مسلم ابو داؤد ترمذی اور ابن ماجہ رحمہم اللہ نے روایت کی ہے

آدمی کے صبح تک سونے اور تہجد کی نماز کا کوئی حصہ بھی ترک کرنے سے ترمذی

ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے

خاکر قریش کہ انھوں نے تو تین سو ساٹھ بت اپنے لئے تیار رکھے تھے یعنی ہر دن ایک نیا خدا
 (انکے گمان میں) ان سے سجدہ کرتا تھا لیکن پھر دیکھ لیجئے خدا تعالیٰ نے اسی قبیلہ قریش
 سے کیسے کیسے حضرات پیدا کئے کہ حضرت ابوبکر اسی قبیلہ کے ہیں حضرت عمر اسی قبیلہ کے ہیں پھر
 یہ دیکھو کہ یہ حضرات کس مرتبہ کے ہیں پس معلوم ہوا کہ بڑے سے بڑے گناہ کے بعد انسان
 توبہ کر کے خدا کا مقرب و مقبول بندہ ہو سکتا ہے غرض یہ سمجھنا کہ ہمارے گناہ معاف نہ ہونگے
 بڑی غلطی ہے اسکا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ انسان بغیر توبہ کئے مرجاتا ہے ایک سبب توبہ نہ کرنے
 کا یہ ہے کہ انسان یہ خیال کرتا ہے کہ مجھ سے پھر گناہ ہو جائے گا اور جب پھر گناہ ہو جائے
 کا احتمال ہے تو توبہ سے کیا فائدہ ہو گا اسلئے توبہ اسوقت کرنا چاہیے کہ اسکے بعد پھر گناہ
 نہ ہو صاحبو! میں پوچھتا ہوں کہ زندگی کا وہ کونسا حصہ ہے جس میں گناہ نہ ہونے کا یقین کر سکیں
 جوانی میں اگر چالاکی عیاری نہیں ہوتی توبہ بستی دے پروائی ہوتی ہے۔ بڑا پے میں اگر آفاری
 بستی نہیں ہوتی تو حرص۔ مکر و فریب حسد وغیرہ غرض بیسیوں باطنی مرض پیدا ہو جاتے ہیں۔ تو
 حاصل اس عذر کا یہ ہوا کہ مکر توبہ کرینگے مگر خوب سمجھ لو کہ ہر شخص کی موت اسکے حق میں تو
 قیامت ہی ہے پھر قیامت میں کہیں توبہ قبول ہوتی ہے ہرگز نہیں توبہ تو صرف زندگی کی حالت
 میں قبول ہوتی ہے اور سبب اس خیال کے پیدا ہونے کا یہ ہوتا ہے کہ بہت لوگ یہ سمجھتے ہیں
 کہ جب توبہ کے بعد بھی گناہ ہوا تو وہ توبہ بالکل بیکار ہوتی۔ حالانکہ یہ غلط خیال ہے بلکہ اس
 توبہ سے پچھلے گناہ جو معاف ہو چکے ہیں وہ معاف ہو چکے ہیں ان پر اب پکڑ نہ ہوگی اسبطرح
 جس جس گناہ سے توبہ کرتے جاؤ گے وہ مٹا جائیگا لیکن اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ یہ تو بہت
 آسان ترکیب نکل آئی بس آئندہ سے یہی کیا کرینگے کہ خوب جی بھر کے گناہ کئے پھر توبہ کر لی
 پھر گناہ کئے پھر توبہ کر لی کیونکہ توبہ کی شرط کے لئے شرط یہ ہے کہ اسوقت ہمیشہ کے لئے اس
 گناہ کے چھوڑنے کا پکا ارادہ ہو جس توبہ کے ساتھ آئندہ گناہ کرنے کا قصد بھی نہ ہو وہ توبہ
 مقبول نہیں اور توبہ کی یہ خاصیت سن کر کہ اس سے گناہ مٹ جاتے ہیں یہ بہودہ خیال کہ لاؤ
 خوب گناہ کریں اسکو پیدا ہو گا جو نہایت بھدی طبیعت کا ہو اور بالکل ہی گیا گذرا ہو ورنہ
 جسکی طبیعت میں ذرا بھی سلامتی ہوگی اسکو تو اس سے تابعداری کا زیادہ جوش ہو گا۔ کہ

توبہ کرنا چاہیے

۱۷

توبہ کرنا چاہیے

العدا کیر جب خداوند تعالیٰ کا اس قدر رحم و کرم ہے تو ہم کو ہرگز مناسب نہیں کہ اسکی مخالفت کریں خلاصہ یہ کہ حدیث میں مَا أَصْغَرَ مِنْ اسْتِغْفَرٍ یعنی جس شخص نے گناہ کے بعد توبہ کر لی وہ گناہ پر ہٹ کرنے والوں میں نہیں ہے اور فرماتے ہیں کہ گنہگار تو سب ہیں مگر ان میں اچھے وہ ہیں جو کہ اپنے گناہوں سے توبہ کرتے رہتے ہیں پس اگر اتنی ہمت نہ ہو کہ ایک دم سے سب گناہ چھوڑ دو تو توبہ کرنے سے تو ہرگز ہمت نہ ہارو بلکہ جو گناہ ہو جایا کرے اس سے فوراً توبہ کر لیا کرو۔ اگر پھر ہو جائے پھر توبہ کر لو دیکھو ایک شخص بیمار ہو جاتے اور ہر کوئی یہ کہے دے کہ میان علاج سے کیا فائدہ آخر اسکے بعد پھر بھی توبہ یہ احتمال ہے کہ بیمار ہو جاؤ گے تو وہ اسکا یہی جواب دیتا ہے کہ میان اگر پھر بیمار ہو گئے تو پھر علاج کر لینگے آئندہ کی بیماری کے اندیشہ سے موجودہ بیماری کا علاج کیوں نہ کریں تو جو فتویٰ آپ کی عقل نے جسمانی مرض میں دیا ہے وہ فتویٰ روحانی مرض میں کیوں نہیں ہوتا۔ سہلی حدیث میں حضرت نے یہ بھی فرمایا ہے وَأَنْ عَادَنِي الْيَوْمَ سَبْعِينَ مَرَّةً يَعْنِي (جس نے گناہ کے بعد توبہ کر لی وہ گناہ پر ہٹ کرنے والوں میں نہیں) اگرچہ ایک دن میں ستر دفعہ توبہ ہوٹ جائے اس نے توبہ بالکل ہی ناپید کی جڑ کاٹ دی کہ توبہ کے ٹوٹنے سے پہلی توبہ بیکار نہیں ہوتی۔ اب پھر توبہ کر لو۔ ایک سبب توبہ نہ کرنے کا یہ ہے کہ بندہ سمجھتا ہے کہ خدا تعالیٰ غفور رحیم یعنی مہربان بخشنے والے ہیں ان کو ہمارے گناہ بخشدینے کیا مشکل ہیں لیکن صاحبو یہ جواب بدن کی بیماری میں کیوں نہیں دیا جاتا اور ان میں اسپر عمل کیوں نہیں کیا جاتا کیا کوئی شخص بتلا سکتا ہے کہ اس خیال سے (کہ خدا تعالیٰ غفور رحیم ہے وہ ہم کو تندست کر دیگا) جسمانی بیماریوں کا علاج نہ کیا ہو یا کوئی شخص بتلا سکتا ہے کہ اس نے خدا کی رحمت پر بہرہ ور نہ کر کے نہ ہر کہا لیا ہو کبھی نہیں بلکہ اگر کوئی دوسرا یوں کہے کہ میان خدا کی رحمت پر بہرہ ور نہ کر کے سنکھیا کھا جاؤ تو ہر کوئی وہ نہ بتلا یا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ خدا کے غفور رحیم ہونے کے یہ معنی نہیں کہ سنکھیا کھاؤ تو نقصان نہ کرے بلکہ سنکھیا نقصان بھی کر لیگا اور خدا غفور رحیم بھی رہے گا اسبطح گناہ سے نقصان پہنچتا ہے لیکن اس سے خدا تعالیٰ کے غفور رحیم رہنے میں کوئی کمی نہیں آتی۔ صاحبو خدا تعالیٰ کا اس خبر دینے سے کہ ہم غفور رحیم ہیں مقصود یہ ہے کہ جو گناہ تم سے ہو گئے

۱۸

ایک سبب توبہ نہ کرنے کا یہ خیال ہو کہ خداوند تعالیٰ بخشنے والا ہے

خدا تعالیٰ کے غفور رحیم ہونے کی کیا بات

ہیں انکی وجہ سے پریشان خاطر مت ہوا تو بہ کو بیکار نہ سمجھو ہم ان سب کو معاف کر دینگے چنانچہ حدیث میں ہے کہ جب حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم رسول ہوئے تو آپ نے اول مکہ کے لوگوں کو اسلام کی طرف بلایا تو لوگوں نے آکر عرض کیا کہ ہم آپ پر ایمان تو لے آئیں لیکن جو گناہ ہم نے اس سے پہلے کئے ہیں ان پر تو ہم کو ضرور سزا ہوگی پس جب باپ و ادا کا دین چھوڑا بدنامی بھی اٹھائی اور آخرت کا عذاب بھی باقی رہا تو ہم کو فائدہ ہی کیا ہوا اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ قُلْ يُعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا عَلَي أَنفُسِهِمْ إِلَّا يَدْرِي۔ یعنی تم لوگ پچھلے گناہوں کا اندیشہ نہ کرو ہم غفور رحیم ہیں پچھلے گناہ بھی معاف کر دینگے اور اگلے بھی پس معلوم ہوا کہ مقصود اس آیت سے ان لوگوں کی ناامیدی کو دور کرنا ہے جو اسلام اور توبہ سے اس خیال پر رکھتے تھے کہ جب پہلے گناہوں پر عذاب ہوا تو اسلام اور توبہ سے کیا فائدہ وہ مقصود نہیں ہے۔ جو لوگوں نے سمجھا۔ ایک سبب توبہ نہ کرنے کا یہ ہے کہ لوگ یوں سمجھتے ہیں بلکہ زبان سے بھی کہتے ہیں کہ جو تقدیر میں لکھا ہے جنت یا دوزخ وہ ضرور ہو کر رہے گا پھر نہ عبادت سے کچھ فائدہ اور نہ گناہ سے کوئی نقصان۔ مگر تعجب یہ ہے کہ دنیا کے کاموں میں یہ خیال کیوں نہیں ہوتا جیسے کھانا، کھانا، مال و دولت جمع کرنا۔ ان کاموں میں تقدیر کہاں چلی جاتی ہے ہم نے کسی کو نہیں دیکھا کہ اس نے تقدیر کے بہرہ سے پرکھنا چھوڑ دیا ہو یا کھانا نہ کھایا ہو یا کھیتی کرنی چھوڑ دی ہو اور زمین میں بیج نہ بویا ہو کہ اگر تقدیر میں ہے تو خود یہ سب کام ہو جائینگے بلکہ اس موقع پر تو یوں کہتے ہیں کہ صاحب تقدیر حق ہے لیکن تدبیر بھی تو کرنا چاہیے بدون تدبیر کے کوئی کام نہیں ہوتا۔ افسوس دنیا کے کاموں میں تو تدبیر کی ضرورت ہے اور دین کے کاموں میں تدبیر کی ضرورت نہیں حالانکہ قرآن شریف کی آیتوں میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کی ضرورتوں کی خدا تعالیٰ نے ایک حد تک ذمہ داری بھی کی ہے فرماتے ہیں کہ زمین پر جتنی چلنے پھرنے والی چیزیں ہیں ان سب کی روزی خدا تعالیٰ کے ذمہ ہے اور آخرت کے بارہ میں ذرا بھی ذمہ داری نہیں فرمائی بلکہ صاف ارشاد ہے لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى۔ یعنی انسان کو صرف وہی ملے گا جو کچھ وہ کرے گا اور فرماتے ہیں کہ جو شخص اچھے کام کرے گا اسکو نفع و شگے اور جو بُرے کام کرے گا وہ اسی کو نقصان پہنچائینگے مطلب

ایک سبب توبہ نہ کرنے کا یہ ہے کہ لوگ یوں سمجھتے ہیں بلکہ زبان سے بھی کہتے ہیں کہ جو تقدیر میں لکھا ہے جنت یا دوزخ وہ ضرور ہو کر رہے گا پھر نہ عبادت سے کچھ فائدہ اور نہ گناہ سے کوئی نقصان۔ مگر تعجب یہ ہے کہ دنیا کے کاموں میں یہ خیال کیوں نہیں ہوتا جیسے کھانا، کھانا، مال و دولت جمع کرنا۔ ان کاموں میں تقدیر کہاں چلی جاتی ہے ہم نے کسی کو نہیں دیکھا کہ اس نے تقدیر کے بہرہ سے پرکھنا چھوڑ دیا ہو یا کھانا نہ کھایا ہو یا کھیتی کرنی چھوڑ دی ہو اور زمین میں بیج نہ بویا ہو کہ اگر تقدیر میں ہے تو خود یہ سب کام ہو جائینگے بلکہ اس موقع پر تو یوں کہتے ہیں کہ صاحب تقدیر حق ہے لیکن تدبیر بھی تو کرنا چاہیے بدون تدبیر کے کوئی کام نہیں ہوتا۔ افسوس دنیا کے کاموں میں تو تدبیر کی ضرورت ہے اور دین کے کاموں میں تدبیر کی ضرورت نہیں حالانکہ قرآن شریف کی آیتوں میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کی ضرورتوں کی خدا تعالیٰ نے ایک حد تک ذمہ داری بھی کی ہے فرماتے ہیں کہ زمین پر جتنی چلنے پھرنے والی چیزیں ہیں ان سب کی روزی خدا تعالیٰ کے ذمہ ہے اور آخرت کے بارہ میں ذرا بھی ذمہ داری نہیں فرمائی بلکہ صاف ارشاد ہے لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى۔ یعنی انسان کو صرف وہی ملے گا جو کچھ وہ کرے گا اور فرماتے ہیں کہ جو شخص اچھے کام کرے گا اسکو نفع و شگے اور جو بُرے کام کرے گا وہ اسی کو نقصان پہنچائینگے مطلب

اسکا یہ ہے کہ ہم بالکل وعدہ نہیں کرتے جو جیسا کر گناہ دیا بہر گناہ۔ غرض دنیا کے کام کو تدبیر پر رکھنا اور آخرت کے کاموں کو تقدیر پر چھوڑ دینا سخت غلطی ہے کیونکہ آخرت کے کاموں کی تدبیریں تو خدا تعالیٰ ہی نے بتلائی ہیں اگر وہ صرف تقدیر سے ہو جاتیں اور تدبیر کو اس میں دخل نہ ہوتا تو تدبیرین بتلاسنے کی ضرورت کیا تھی اور دنیا کے کاموں کی تدبیر بندے خود کرتے ہیں قرآن وحدیث میں انکے طریقے نہیں بتلائے گئے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کام ایک حد تک بدون تدبیر کے بھی ہو سکتے ہیں۔ اسی طرح اور بہت باتیں تو بہ سے روکنے والی ہیں گو یہاں سب بیان نہیں ہوئیں مگر اتنی ہی باتوں میں غور کرنے کے بعد وہ بھی سمجھ میں آ سکتی ہیں جس جبکہ تو بہ سے روکنے والی چیزیں معلوم ہو گئیں اور انکے علاج بھی معلوم ہو گئے تو جلدی سے انکو دور کرنا چاہیے اور تو بہ کر لینا چاہیے ویر نہ کرنا چاہیے کیونکہ دیر کرنے میں اثر یہ ہے کہ پھر اکثر تو بہ میسر ہی نہیں ہوتی یہ حالت ہوتی چلی جاتی ہے کہ آج ارادہ کرتا ہے کہ کل تو بہ کر دوں گا اور جب کل ہوتی ہے تو پھر یہی ارادہ ہوتا ہے کہ کل کو کر لوں گا اسی طرح ٹالتے ٹالتے تو بہ سے محروم رہ جاتا ہے کیونکہ تو بہ مدامت کا نام ہے اور مدامت کہتے ہیں جی بڑا ہونے اور قصور پر شرمندہ ہونے کو اور شرمندگی اُس وقت ہوتی ہے جبکہ طبیعت پر اثر باقی رہے اور اثر تھوڑے دنوں کے بعد جاتا رہتا ہے تو جب شرمندگی ہی نہ رہی تو تو بہ کیونکر نصیب ہو سکے گی غرض کبھی تو یہ کرنے میں دیر نہ کرے بلکہ دن کے گناہوں سے رات آنے سے پہلے تو بہ کرے اور رات کے گناہوں سے دن ہونے سے پہلے۔

دنیا کے کاموں کے لئے تدبیر کرنا اور آخرت کے کاموں کو تقدیر پر چھوڑ دینا بڑی غلطی ہے۔

تو بہ میں دیر نہ کرنا چاہیے اور دیر کرنے کے نقصان

۲۰

تو بہ نہ کرنا ایک سبب تو بہی ہے کہ نتیجے میں کہ گناہ ہم سے چھوٹ نہیں سکتا جو اولیٰ طریقہ کے۔

(۳) بعض باتیں تو بہ سے روکنے والی اور بھی ذکر کر دینے کے لائق ہیں چنانچہ ایک سبب حرام کمائی سے تو بہ نہ کرنے کا یہ بھی ہے کہ لوگ یوں سمجھتے ہیں کہ گناہ ہم سے چھوٹ نہیں سکتا کیونکہ ہم کھانے کمانے کی طرح طرح کی تدبیروں میں لگے ہوئے ہیں ان میں حلال وحرام کی تمیز بہت مشکل ہے ہاں مولویوں کو گناہ چھوڑ دینا بہت آسان ہے کیونکہ ان لوگوں کو مفت کا ملتا ہے اسلئے یہ گناہ کو آسانی سے چھوڑ سکتے ہیں اسکا جواب یہ ہے کہ اول تو میں آپ سے اس وقت سب گناہوں کو بالکل چھوڑ دینے کے لئے کہہ نہیں رہا کہ آپ سے کوئی گناہ کبھی ہو ہی نہیں بلکہ میں تو صرف یہ کہہ رہا ہوں کہ جب گناہ ہو جایا کرے تو بہ

کر لیا کرو دوسرے اگر غور کر کے دیکھو تو کوئی ناجائز کمائی ایسی نہیں جسکو چھوڑ نہ سکو اور یہ جو بکو
 چھوڑنا دشوار معلوم ہوتا ہے اکی وجہ یہ ہے کہ ہم نے اپنے روزمرہ کے خرچوں میں بعض
 ایسی چیزیں بڑبالی ہیں جنکی ہم کو کوئی ضرورت نہیں لیکن ہم ان کو ضروری سمجھ رہے ہیں تو اسکا
 جواب وہی ہے جو کسی شخص نے ایک شاعر کو دیا تھا وہ یہ کہ ایک ادھورے شاعر نے ایک لفظ
 کو بگاڑ کر شعر بنایا اور اسکا یہ عذر کیا کہ بغیر اس لفظ کے بگاڑے شعر کا وزن ٹھیک نہ ہوتا تھا
 شعر کی ضرورت سے میں نے اس لفظ کو بگاڑا تو اس نے اسکو جواب دیا کہ شعر گفتن چہ ضرور
 یعنی شعری کہنے کی کوئی ضرورت ہے تو اگر تعلقات بڑھانے کی ضرورت سے گناہ ہوتے ہیں
 تو میں کہتا ہوں کہ تعلقات ہی بڑھانے کی کوئی ضرورت ہے اصل جواب تو یہی ہے لیکن یہ جواب
 ان لوگوں کے لئے ہے جو کہ بلند ہمت ہوں اور دین کے مقابلہ میں دنیا کو فضیلت نہ دیتے
 ہوں اور کم ہمتوں کیلئے دوسرا جواب بھی ہے مگر میں اس جواب کو زبان پر لاتے ہوئے ڈرتا
 ہوں اس خیال سے کہ کہیں کم سمجھ لوگ اس سے گناہ کی اجازت نہ سمجھ جائیں خوب سمجھ لو گناہ
 کی اجازت دینا ہرگز مقصود نہیں بلکہ گناہوں کو کم کرنا منظور ہے۔ حاصل اس جواب کا یہ ہے
 کہ گناہ دو قسم کے ہیں ایک تو وہ ہیں کہ اگر ان کو نہ کیا جائے تو دنیا کا کوئی کام اٹکتا ہے
 اور بعض ایسے ہیں کہ اگر ان کو چھوڑ دیا جائے تو دنیا کا کوئی نقصان نہیں ہے مثلاً اسلامی
 وضع کے خلاف لباس پہننا اگر اسکو ترک کر دیا جائے تو دنیا کا کوئی بھی نقصان نہیں اسطرح
 ٹخنوں سے نیچے پاجامہ پہننا کہ انکے چھوڑنے سے دنیا کا کوئی نقصان نہیں ہے یا جیسے
 عورتیں اسقدر باریک لباس پہنتی ہیں کہ اس میں پورے طور پر بدن نہیں ڈھکتا تو ان باتوںکو
 اگر چھوڑ دیا جائے تو کوئی نقصان بھی نہیں ہے رشوت وغیرہ میں تو آپ یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ
 بغیر انکے ہمارے کام چلنے دشوار ہیں لیکن ان بے لذت گناہوں میں کیا نفع ہے اور انکے
 چھوڑنے میں کیا نقصان ہے اسطرح کسی لڑکے یا غیر عورت کو بڑی نظر سے دیکھنا کہ اس میں
 کچھ بھی نفع نہیں نہ اسکے چھوڑ دینے میں کوئی حرج۔ اگر کہو کہ صاحب نہ دیکھنے میں تکلیف ہوتی
 ہے تو یہ بالکل غلط ہے بلکہ دیکھنے میں ہوتی ہے کہ اول نظر پڑتے ہی دل میں ایک جلن
 پیدا ہوتی اسکے بعد جب وہ نظر سے غائب ہو گیا تو اس جلن میں زیادتی شروع ہوتی یہاں تک

کہ بعض لوگوں کا سین خاتمہ ہو گیا اور اگر مان بھی لیا جائے کہ نہ دیکھنے میں کچھ تکلیف ہوتی ہے تو تھوڑی سی تکلیف کا چند دنوں کے لئے برداشت کر لینا کیا دشوار ہے اور اگر یہ بھی مان لیا جائے کہ بہت ہی تکلیف ہوتی ہے تو میں پوچھتا ہوں کہ آخر نقصان کیا ہوا کیا اس سے تنخواہ بند ہو گئی یا کھانا بند ہو گیا کچھ بھی نہیں غرض ان گناہوں کو تو فوراً چھوڑ دین اور جن گناہوں کی نسبت اپنے خیال میں یہ سمجھ رکھا ہے کہ بغیر اسکے دنیا کی حاجتیں پوری نہ ہونگی انکو اگر نہ چھوڑ سکین تو روزانہ شرمندگی کے ساتھ گناہوں کے معاف ہونے کی دعا کیا کریں اور یہ دعا بھی کیا کریں کہ اے اللہ ہم کو اس سے نجات دے یہ تو ممکن ہے اتنا ہی کر لیا کرو یہ بھکاری دے پروائی تو بہت بڑی چیز ہے کہ کچھ بھی نہ کیا جائے۔ ایک سبب تو یہ نہ کر نیکا یہ بھی ہوتا ہے کہ گناہ کو لذت سمجھتے ہیں اور اس وجہ سے چھوڑ نہیں سکتے اسکا ایک علاج تو یہ ہے کہ انجام پر نظر کرے اور سوچے کہ یہ ساری لذت ایک دن ناک کے رستے نکلے گی دوسرے سمجھاروں کے لئے اسکا یہ جواب ہے کہ یہ کہنا ہی غلط ہے کہ گناہ میں لذت ہوتی ہے دیکھتے اگر عادت سے زیادہ مریں سالن میں ڈال دی جائیں تو اگرچہ ان میں لذت ہوگی لیکن اس لذت کیساتھ جلن ایسی ہوگی کہ اسکے سامنے لذت کچھ بھی نہ معلوم ہوگی اور اگر کسی قدر لذت معلوم بھی ہو تو لذت تو بہت تھوڑی دیر رہیگی جلن بہت دیر تک باقی رہیگی اسی طرح گناہ کرنے میں گو کچھ لذت بھی ہو لیکن جو پریشانی اور روحانی تکلیف گناہ میں ہوتی ہے اسکے مقابلہ میں یہ لذت کچھ بھی نہیں دوسرے اس لذت کا خاتمہ تو فوراً ہی ہو جاتا ہے اور اس روحانی تکلیف کا اثر مدت تک باقی رہتا ہے ہم کو اسکی طرف توجہ نہیں دینا معلوم ہو سکتا ہے کہ گناہ کر کے کس قدر طبیعت گندی ہو جاتی ہے اور کیسی وحشت پیدا ہوتی ہے کہ فوراً ہی گناہ کرنے والے کی طبیعت یہ فتویٰ دیتی ہے کہ تم نے بہت بُرا کام کیا کبھی اسکو وہ خوشی نصیب نہیں ہوتی جو نیکی کر کے ہوتی ہے مثلاً غار پڑھ کر یا روزہ رکھ کر کہ اس سے دل میں ایک اطمینان اور ایک نور سا معلوم ہوتا ہے مگر گناہ کا اثر بالکل اسکے خلاف ہے کہ اسکے بعد یوں معلوم ہوتا ہے کہ کسی نے سر پر جوتیاں مار دیں مگر افسوس ہے کہ ہم پھر بھی باز نہیں آتے گویا جوتیاں کھانے کی عادت ہو گئی ہے۔ جیسے چارونگی عادت ہو جاتی ہے اور یہ تکلیف تو اسی وقت

ایک سبب تو یہ نہ کر نیکا گناہ کی لذت پر سیرج جواب اور اسکا بیان ہے۔
کہ گناہ کے نقصان و نیش میں بھی پہنچتے ہیں۔

ہوتی ہے پھر اسکا انجام یہ ہوتا ہے کہ دنیا ہی میں طح طرح کی آفتیں مصیبتیں نازل ہوتی ہیں اکثر
 رزق سے محروم ہو جاتا ہے اور اگر غور سے کام لیا جائے تو معلوم بھی ہو جاتا ہے کہ یہ فلاں
 گناہ کی سزا ہے ابن ماجہ شریف میں ہے کہ بندہ اپنے کئے ہوئے گناہ کی وجہ سے رزق
 سے محروم کر دیا جاتا ہے اور کھانے کو ملے بھی تو اسکی برکت بالکل جاتی رہتی ہے اسکے امتحان
 کا آسان طریقہ یہ ہے کہ آپ دو مہینے کی رخصت لیکر ان میں سے ایک مہینے کو کسی ایسے شخص
 کے پاس گزار سیئے جو نہایت عیش و آرام کے ساتھ زندگی بسر کرتا ہو اور کسی گناہ سے نہ بچتا
 ہو اور دیکھئے ان گناہوں کی بدولت اسکے قلب کی کیا حالت ہے آخر بات چیت سے اسکی
 حالت کا پتہ لگ ہی جائیگا خاصکر اسوقت میں جبکہ اسپر کوئی مصیبت آئے مثلاً بیمار ہو جائے
 یا کسی دشمن کی عداوت کا اندیشہ ہو ایسے وقت میں اسکی حالت کا اندازہ کیجئے اسکے بعد ایسے
 شخص کے پاس رہتیے جسے اچھی طرح کھانے کو بھی میسر نہ آتا ہو مگر خدا کا مطیع اور تابعدار ہو
 اسکے دل کی حالت دیکھئے خاصکر کسی مصیبت کے وقت اسکے بعد ان دونوں کی حالت کو
 ملا کر دیکھئے کہ خوشی کس کے دل میں ہے تو آپ دیکھیں گے کہ وہ فاقہ مست تو ہر وقت خوش
 رہتا ہے اور یہ عیش والے ہر وقت رنج و غم میں رہتے ہیں اور یہ ایسا یقینی فرق ہے کہ جب
 چاہے اور جب کا جی چاہے امتحان کر دیکھے۔ اب میں پوچھتا ہوں کہ یہ پریشانی کس چیز کی ہے
 اور وہ خوشی کس چیز کی ظاہر ہے کہ پریشانی گناہوں کی ہے اور وہ خوشی تابعداری کی ہے۔
 بس یہ کہنا غلط ہوا کہ نافرمانی میں لذت ہے اور فرمانبرداری میں دقت ہے بلکہ معاملہ اسکے
 بالکل برخلاف ہے یعنی فرمانبرداری میں لذت ہے اور نافرمانی میں دقت ہے قرآن شریف
 میں فرمانبردار کے حق میں فرماتے ہیں کہ اسکو پاکیزہ زندگی عنایت کریں گے اور نافرمان کے حق
 میں فرماتے ہیں کہ اسکے لئے تنگ زندگی ہوگی۔ غرض تابعداری میں پوری راحت ہے
 اور راحت ہی کا نام عیش ہے۔ دلیل اسکی یہ ہے کہ اگر ایک بڑے امیر کو پھانسی کا حکم ہو جائے
 اور اس سے کہا جائے کہ تم اسپر راضی ہو کہ تمہاری یہ تمام دولت اس غریب کو دیدیں اور یہ
 تمہاری عوض پھانسی لے لے تو وہ ضرور قبول کرے گا اب بتلائیے کہ یہ قبول کیوں ہوا فقط
 اسلئے کہ دولت کے بدلے میں ایک بڑی مصیبت سے نجات ہوئی اور دل کو راحت نصیب ہوئی

معلوم ہوا کہ عیش نام ہے راحت کا اور راحت خدا تعالیٰ کی تابعداری میں ہے نہ کہ گناہ میں پس یہ کہنا کہ لذت کی وجہ سے گناہ نہیں چھوٹ سکتے غلط ہوا یہاں تک تو توبہ سے روکنے والی چیزوں کا بیان تھا اور انکے علاوہ جو ن کا ذکر تھا اب ایک مختصر سی فہرست ان گناہوں کی جنہیں سب مبتلا ہیں بیان کرنا باقی ہے سوا اول یہ سمجھئے کہ دین کے پانچ حصہ ہیں پہلا حصہ عبادات جیسے نماز روزہ زکوٰۃ حج وغیرہ۔ دوسرے معاملات جیسے بیچنا خریدنا روپے کے عوض پیسے لینا یا گوشت ٹھہر خریدنا یا نوکر رکھنا رشوت لینا سود لینا وغیرہ۔ تیسرے عقیدے کہ خدا کو ایک جاننا اور اسکو پوری قدرت والا ماننا۔ سیکڑا وغیرہ کے دہوں کو یہود سمجھنا۔ چوتھے معاشرت کے عادات میں کیسی رکھیں جو شریعت کے موافق ہیں جیسے جب میں سلام کریں مصافحہ وغیرہ کریں۔ پانچویں اخلاق یعنی باطنی حالتوں کا درست کرنا جسد بقض۔ کینہ۔ عداوت وغیرہ سے دل کو ناپاک کرنا بدوباری۔ نرمی۔ خوش کلامی اپنے اندر پیدا کرنا یہ پانچ حصے دین کے ہیں ہمارے بھائیوں نے دین نری عبادات کا نام رکھ چھوڑا ہے اسکے علاوہ چاروں حصوں کو دین سے باہر سمجھتے ہیں گویا انکے نزدیک بہت سی نقلیں پڑھ لینا گلے میں تسبیح ڈال لینا روزہ رکھ لینا بس اسکا نام دین ہے۔ بعض عبادات کے ساتھ عقیدے صحیح کرنے کو بھی دین سمجھتے ہیں۔ باقی معاملات اور عادات اور اخلاق کو کوئی شخص دین کے حصے سمجھتا ہی نہیں مگر خاص خاص لوگ جنہیں خدا تعالیٰ نے اس غلطی سے بچا رکھا ہے وہ مستثنیٰ ہیں ورنہ اکثر لوگ تو یہی کہتے ہیں کہ یہ ہمارے دنیا کے کام ہیں ان میں ہم جس طرح چاہیں کریں شریعت کو ان سے کوئی تعلق نہیں حالانکہ یہ سب شریعت کے حصے ہیں اسی طرح عقیدے بھی بہت لوگوں کے درست نہیں ان پانچوں حصوں میں سے ہر حصہ کے بہت سے حکم ہیں مگر میں ہر ایک میں سے بطور نمونہ کے دو چار حکم بیان کر کے غلط ختم کر دوں گا۔ اول عقیدے ہی لیجئے کہ ان میں سے بعض عقیدے عام لوگوں کے بالکل غلط ہیں۔ جیسے عورتیں بہت سی اچھی چیزوں کو بُرا سمجھتی ہیں اور بہت سی بُری چیزوں کو اچھا سمجھتی ہیں۔ مثلاً بعض دنوں کو منجوس کہنا۔ چنانچہ اکثر عورتیں مہرہ کے دن کو منجوس سمجھتی ہیں اور غضب ہے کہ بعض مرد بھی اس عقیدے میں انکے شریک ہیں

دین کے پانچ حصے ہیں

ہمارے بھائیوں نے دین کے پانچ حصوں کو ایک حصہ کیا

۱۷ سیکڑا یہ بڑا چھپک کی بیماری یہ سمجھتے ہیں کہ یہ بھوت پلید کے اثر سے ہے ۱۲

آپ میں یہ کمال ہے کہ نہ آپ متصل ہیں نہ منفصل کیونکہ اتصال و انفصال مادیات کی خانہ
 نہ مجردات کی بلکہ آپ کے مناسب تو بچو پی و بچگو پی ہے اسلئے آپ بچون و بچگوں میں نیز آپ
 دریا اور منبع حیات ہیں اور ہم مچھلیاں اور آپ کے فیض سے زندہ نہ آپ کی کہنذوات عقل میں
 آسکتی ہے نہ آپ کو معلولیت کے سبب کسی علت سے اقتران ہے یعنی آپ کسی علت کے
 معلول نہیں طوفان سے پہلے بھی اور طوفان کے بعد بھی اس تمام قصہ تبلیغ میں میری مخاطب
 آپ ہی تھے اور اے نیا اور پرانا کلام عطا کر نیوالے میری گفتگو آپ ہی سے تھی نہ ان لوگوں سے
 یعنی میری گفتگو درحقیقت تو انہیں سے تھی مگر چونکہ آپ کی رضا کیلئے اور آپ کے حکم کی تعمیل کیلئے
 تھی لہذا آپ ہی سے تھی آگے مولانا اس استبعاد کو مثال سے دور کرتے ہیں جو اس کلام سے
 پیدا ہوتا ہے وہ یہ کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ گفتگو کسی سے ہو اور مخاطب کوئی اور ہو چنانچہ
 فرماتے ہیں کہ دیکھو عاشق جو رات دن کبھی معشوق کے کہنذرون کو مخاطب بناتا ہے اور کبھی
 گوڑی کو تو وہ جو ظاہر ان کہنذرون وغیرہ کو مخاطب بناتا ہے تو تمہیں بتلاؤ کہ حقیقت میں یہ
 تعریف کس کی ہے کیا ان کہنذروں کی نہیں بلکہ معشوق کی کیونکہ وہ جسقدر انکی تعریف کرتا ہے
 سب اس معشوق کے تعلق کے سبب ہے لہذا درحقیقت وہ معشوق ہی کی تعریف ہے جب یہ
 معلوم ہو گیا تو اب کچھ استبعاد نہ رہا۔ اب حضرت نوح علیہ السلام کی گفتگو کی طرف عود کرتے
 ہیں اور فرماتے ہیں کہ میں آپ کا بچہ شکرا داکر تا ہوں کہ آپ نے طوفان کو مسلط کر کے ان
 بد بختوں کو ہلاک کر دیا اور ان کہنذرون کے واسطہ کو اٹھا دیا کیونکہ یہ لوگ مثل کہنذر اور بڑے
 پاچی اور بہت بڑے تھے کہ نہ جواب ہی دیتے تھے نہ صدائے بازگشت ہی ان سے پیدا
 ہوتی تھی مجھے تو ایسے کہنذرون اور وسائط کی ضرورت ہے کہ گفتگو میں پہاڑ کی طرح آواز
 بازگشت سے جواب دین یعنی میری پسند و نصح سے متاثر ہوں میری دعوت کی اجابت کریں
 اور اس سے مجھے کوئی حیا نفس مقصود نہیں بلکہ غرض یہ ہے کہ آپ کے نام کو دو ہر سنون
 ایک مرتبہ اپنی زبان سے دوسری مرتبہ انکی زبان سے کیونکہ میں آپ کی روح کو تسکین بخشنے والے
 نام پر عاشق ہوں لہذا اسکے بار بار سننے کا اور زبان سے لینے کا شائق ہوں تمام انبیاء جو
 پہاڑوں سے محبت کرتے ہیں ایسی وجہ یہی ہے کہ وہ انکے ذریعہ سے آپ کے نام کو دو ہر سنتے

میں جب وجہ محبت یہ ہے تو جو پہاڑ پیٹ میں اور اسلئے کنکریلی زمین کے مشابہ ہیں کہ ان کا صدا بڑا بلند نہیں ہوتی وہ ہمارے مناسب نہیں ہیں بلکہ وہ چھوٹے مناسب ہیں یعنی جو لوگ دین میں ہماری موافقت کریں وہ ہمارے مناسب نہیں بلکہ دنیا داروں کے مناسب ہیں کیونکہ میں تو کہتا ہوں اور وہ میری موافقت نہیں کرتا اس لئے میری بات بلا جواب کے رہ جاتی ہے ایسے پہاڑوں یعنی لوگوں کیلئے تو یہی بہتر ہے کہ آپ انکو کھڑکریں زمین کے برابر کریں یعنی ان کو فنا کریں کیونکہ وہ دوست نہیں ہیں ان کو تو رفیق فنا ہی چاہیے جب حق سبحانہ کے سامنے حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی کامل اطاعت اور ان کی قضا پر پوری رضامندی ظاہر فرمائی تو حق سبحانہ نے ان کی یون عزت افزائی فرمائی اور یہ فرمایا کہ اے نوح چونکہ تم ہماری رضا کے تابع ہو اس لئے ہم بھی تمہاری رضامندی کا لحاظ کرینگے اگر تم کہو تو میں ابھی سب کو دوبارہ زندہ کی عطا کروں اور زمین میں سے ان کو بحال ہوں میں کفغان کے لئے تمہاری دل شکنی نہ کروں گا لیکن میں انکی حالت تم کو بتلائے دیتا ہوں اگر اسپر بھی تم یہی چاہو کہ کفغان زندہ ہو جاوے تو میں تمہاری خواہش کے پورا کرتے پر تیار ہوں اس پر انھوں نے جواب دیا کہ میں کوئی ذاتی خواہش نہیں رکھتا میں تو آپ کی رضا کا تابع محض ہوں آپ نے جو کچھ کیا میں اسی پر رضامند ہوں کیونکہ اگر آپ مجھے بھی غرق کر دیں تو آپ کو شایان ہے اور میں اسپر بھی رضامند ہوں بلکہ میں تو اسپر بھی رضامند ہوں کہ آپ مجھے ہر دم پیدا کریں اور ڈوبیں۔ آپ کا حکم تو میری جان ہے بھلا میں جان کو کیسے ہلاک کر سکتا ہوں اور اس حکم کے تبدیل کی درخواست کر کے اسے کیونکر فنا کر سکتا ہوں میرا مطیع نظر تو آپ ہی ہیں لہذا اول تو میں آپ کے سوا کسی پر نظر نہ کروں گا اور اگر کروں گا بھی تو وہ محض ایک آڑ ہوگا اور مقصود آپ ہی ہوں گے میں تو حالت شکر اور حالت صبر یعنی تکلیف و راحت ہر دو حال میں آپ کے فضل پر عاشق ہوں۔ میں کفار کی طرح مصنوع کا عاشق نہیں ہوں۔

شرح شبیری

نوح علیہ السلام کا اپنے لڑکے کو بلانا اور اسکا کشتی کرنا
اور کہنا کہ میں پہاڑ پر چڑھ کر بیچ جاؤنگا اور تمہارا احسان
سر پر نہ رکھونگا

۱۱ میں بیاور کشتی بابا نشین تانہ گروی غرق طوفان مہین
یعنی (نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ) ارے آباپ کی کشتی میں بیٹھ جاتا کہ اسے ذیل طوفان
میں غرق نہ ہو جاوے۔

گفت نے من آشنا آمو ختم من بجز شمع تو شمع افرو ختم
یعنی وہ کتھان بولا کہ نہیں میں نے شنادوری سیکھی ہے اور میں نے تمہاری شمع کے علاوہ ایک
شمع جلائی ہے یعنی تم نے جو تدبیر نجات کی کی ہو اُسکے علاوہ میں نے اور تدبیر سوچی ہے اور
وہ تدبیر یہی تھی کہ تیر کو بچنے کا قصد تھا تو نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ۔

میں مکن کین موج طوفان سست دست و پارا آشنا امر و زلاست
یعنی ارے ایسا مت کر کیونکہ یہ طوفان بلا کی موج ہے تو آج ہاتھ پاؤں کی شنادوری معدوم
مطلب یہ کہ ان سے کام نہ چلے گا اسلئے کہ۔

باد قہرست بلائے شمع کش جز کہ شمع حق نمی پائیدش

یعنی یہ قہر کی ہوا ہے اور بلائے شمع کش ہے بجز شمع حق کے اور کوئی نہیں ٹھیر سکتی تو خاموش رہ
شمع سے مراد تدابیر نجات۔ مطلب یہ کہ یہ قہر حق کی ہوا ہے کہ یہ تمام تدابیر کو باطل کر دیتی ہے
اور آج اُسکے آگے کوئی تدبیر کارگر نہیں ہوتی۔ ہاں جو تدبیر کہ حق تعالیٰ کی ارشاد کردہ ہو وہ
اس ہوا میں قائم رہ سکتی ہے اور وہ تدبیر کشتی ہے کہ آہن نجات مل سکتی ہے اسکے علاوہ اور
کسی چیز سے آج نجات نہیں مل سکتی۔

گفت نے رفتم بران کوہ بلند عاصم ست آن کہ مرا از سرگزند

یعنی وہ بولا کہ نہیں میں اُس بلند پہاڑ پر چلا جاؤں گا تو وہ پہاڑ مجھے ہرگز ند سے بچا نہیں والا ہو گا
یہ سنکر پھر حضرت نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ۔

۱۲
میں مکن کہ کوہ کا ہست این زمان جز جیب خویش را ندہد امان

یعنی ارے ایسا مت کر کہ یہ پہاڑ اس وقت ایک تنکے کی برابر ہے حق تعالیٰ سوائے اپنے
محبوب کے کسی کو امن نہیں دیگا۔

گفت من کے پند تو بشنوہ ام کہ طمع کردی کہ من نچین و وہ ام

یعنی وہ بولا کہ میں نے تمہاری بات کب سنی ہے کہ تم کو طمع ہوگی کہ میں اس خاندان سے ہوں۔

خوش نیامد گفت تو سرگز مرا من بری ام از تو و سر و سرا

یعنی مجھے تمہاری بات کبھی ابھی معلوم نہیں ہوئی میں تو تم سے دونوں جہان میں بری ہوں مطلب
یہ کہ اُس نے کہا کہ تم کو یہ طمع ہوگی کہ میں تمہارے خاندان سے ہوں اسلئے تمہاری مان لوں گا۔
تو سن لو کہ مجھے تمہاری بات کبھی ابھی معلوم ہوئی ہی نہیں تو آج کیا ابھی معلوم ہوگی بہذا میں

تمہاری بات کبھی نہ مانو مگر نوح علیہ السلام نے پھر فرمایا کہ۔

ہیں مکن باما کہ روز ناز نیست مر خدا را خوشی و انباز نیست

یعنی ارے ایسا ہمارے ساتھ مت کر یہ دن ناز کا نہیں ہے خدا کو قربت اور شرکت نہیں ہے مطلب یہ کہ توجو میرے اوپر ناز کر رہا ہے یہ گویا کہ حق تعالیٰ پر ناز ہے تو دیکھ تو سہی کہ آج ناز کا دن نہیں ہے بلکہ روز نیاز ہے اسلئے کہ حق تعالیٰ کو تو کسی سے قربت اور اسکا تو کوئی شریک نہیں ہے کہ جو سفارش کرے تو مان لیں اسلئے بس ناز کم کر اور چلا آ۔

تا کنون کردی و ایندم ناز نیست اندرین درگاہ کسے رانا ز کیت

یعنی تو اب تک تو ناز کرتا رہا مگر یہ وقت نازک ہے اس درگاہ میں کسی شخص کو ناز کب ہی مطلب یہ کہ اب تک تو تو ناز کرتا رہا اور اسی وجہ سے تو نے میری نہ مانی مگر دیکھ یہ وقت نازک ہے اس میں کسی کی نہیں چلتی اور درگاہ حق میں کسی کو ناز کب ہو سکتا ہے اسلئے کہ ناز ہوتا ہی اولاد کو یا قربت دار کو یا بیوی کو یا ابا و اجداد کو اور وہاں یہ شان ہے کہ۔

لم یلد و لم یولد ست و از قدم نے پدر و اردنہ فرزند و نہ عم

یعنی وہ تو ہمیشہ سے لم یلد و لم یولد ہے نہ وہ باپ رکھتا ہے اور نہ فرزند اور نہ چچا۔

ناز فرزند ان کجا خواہشید یاز بابا یان کجا خواہشید

یعنی وہ لڑکے کا ناز کب کھینچے گا (جبکہ اسکے لڑکا ہی نہیں) یا وہ والدین کی کب سے گا (جبکہ اسکے والدین ہی نہیں ہیں) انکا تو ارشاد ہے کہ۔

نیستم مولود پیرا کم بناز نیستم والد جوانا کم گراز

یعنی میں مولود نہیں ہوں لہذا اے بڑے تو ناز کم کر اور میں والد بھی نہیں ہوں تو اے جوان

اکڑمت مطلب یہ کہ شاید کوئی یڈ ہا یہ سمجھے کہ میں تو نعوذ باللہ حق تعالیٰ کا بزرگ ہوں جو
کہونگامان لینگے تو فرماتے ہیں کہ یاد رکھو کہ میں کسی کا مولود نہیں ہوں لہذا تم بھی اُمید مت
رکھو کہ مجھ سے ناز کر کے بچ سکو گے اور شاید کسی جوان کو یہ شبہ ہو کہ ہم تو اولاد میں ہیں
کچھ نہ کہیں گے جیسے کہ یہود کہتے ہیں تو یاد رکھو کہ فرماتے ہیں کہ میں کسی کا والد بھی نہیں ہوں۔

نیم شوہر نیم من شہوتی ناز را بگزار اینچالے سستی

یعنی میں شوہر نہیں ہوں اور میں شہوتی نہیں ہوں تو اسے عورت تو ناز کو اس جگہ چھوڑ دے
مطلب یہ کہ اگر شاید کسی عورت احمق کو شبہ ہو تا کہ میں زوجہ حق ہوں تو وہ بھی یاد رکھئے کہ ارشاد
ہے کہ میں کسی کا شوہر نہیں ہوں لہذا معلوم ہوا کہ کوئی شخص بھی حق تعالیٰ پر ناز نہیں کر سکتا بلکہ

جز خضوع و بندگی و مضطرب اندرین حضرت مدار و اعتبار

یعنی سوائے خضوع اور بندگی اور اضطراب کے اس درگاہ میں اعتبار نہیں رکھتا بس جب یہ
بات ہے تو نوح علیہ السلام نے کنعان سے فرمایا کہ تو ناز مت کرا سلئے کہ وہاں ناز کا کام
ہی نہیں ہے ہاں عاجزی اور نیاز کا کام ہے لہذا یہ کرتا کہ رستگاری ملے یہ سب شکر
وہ کہتا ہے کہ۔

۱۴

گفت بابا سا لہا این گفتہ بازی گوئی بجہل آشفستہ

یعنی بولا کہ اے بابا تو نے برسوں یہ کہا ہے اور پھر کہہ رہا ہے تو کیا جہل میں ملا ہے مطلب
یہ کہ تو نے بہت کہا مگر میں نے نہ مانا تو اب پھر کہنا (نعوذ باللہ) جہالت ہے۔

چند ازینہا گفتہ باہر کے تا جواب سر و شنودی بے

یعنی تم نے یہ باتیں ہر شخص سے کہی ہیں یہاں تک کہ جواب سر و بہت سنے ہیں مگر تم عجیب آدمی
ہو کہ اس سے باز ہی نہیں آتے)

این دم سرو تو در گوشم ز رفت . خاصہ اکنون کہ شدم وانا وقت

یعنی تمہاری یہ سرو باتیں میرے کان میں کبھی نہیں گئیں اور خاص کر جبکہ میں وانا اور قوی ہو گیا ہوں مطلب یہ کہ بچپن میں تو جبکہ مجھے عقل و ہوش بھی کم تھا میں نے تمہاری سنی ہی نہیں تو اب تو میں خوب عاقل ہو گیا ہوں اب تو تمہاری کیا سہنو نکلا۔ نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ۔

گفت بابا چہ زیان دار دگر بشنوی یکبار تو سپید

یعنی نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ ارے بابا کیا نقصان ہو جاوے گا اگر تو ایک مرتبہ باپ کی نصیحت سن لے گا مطلب یہ کہ فرمایا کہ خیر جو گذرا گذر اب اگر ایک مرتبہ میرا بات سن ہی لے گا تو یہ تو بتا کہ تیرا حرج ہی کیا ہو جاوے گا مولانا فرماتے ہیں کہ۔

۱۵ ہمچنین میگفت او نپد لطیف ہمچنان میگفت او دفع عنیف

یعنی وہ تو اسی طرح نصیحت لطیف فرما رہے تھے اور وہ بھی اسی طرح دفع سخت کر رہا تھا یعنی وہ نصیحت فرما رہے تھے اور وہ سختی سے اس کا رد کر دیتا تھا۔

نے پدر از نصح کنعان سیر شد نے دے در گوش آن او پیر شد

یعنی نہ تو والد کنعان کی نصیحت سے سیر ہوئے اور نہ کوئی بات اس او بار وائے کے کان میں گئی او پیرا مالہ ہے او بار کا مراد اہل او بار یعنی وہ برابر نصیحت فرماتے رہے مگر اس نے بھی کچھ سنکر نہ دیا۔

اندرین گفتن بدند موج تیز بر سر کنعان زد و شد ریز ریز

یعنی وہ اسی گفتگو میں تھے کہ موج تیز نے کنعان کے سر پر حملہ کیا اور اس کو ریزہ ریزہ کر دیا۔

نوح گفت اے بادشاہ بڑبار مر مرا خرد و سیلت بڑبار

یعنی نوح علیہ السلام نے (جناب باری میں) عرض کیا کہ اے بادشاہ بڑبار میرا گدھا مر گیا اور سیل بوجہ کوئے گیا یہ ایک مثل ہے جب کسی کا بالکل خاتمہ اور فیصلہ ہو جاوے اس وقت بولتے ہیں مطلب یہ کہ میں اتنا بالکل فیصلہ ہو چکا ہے مگر ایک عرض یہ ہے کہ۔

وعدہ کردی مر مرا تو بار بار کہ بیابدا ہلت از طوفان بار

یعنی آپ نے بار بار مجھ سے وعدہ فرمایا تھا کہ تمہارے اہل طوفان سے نجات پاؤ گے۔

دل نہادم بر امید من سلیم پس چرا بر بودیل از من کلیم

یعنی مجھ سید سے ساو سے نے آپ کی امید پر دل رکھا تو پھر مجھ سے کبیل کو سیل کیوں لے گیا کبیل سے مراد انکا لڑکا تھا مطلب یہ کہ آپ نے تو وعدہ فرمایا تھا کہ ہم تیرے اہل کو نجات دیدینگے تو پھر میرا لڑکا اس طوفان بلا میں کیوں آگیا مقصود اس سے دُعا کرنا تھا اس قصہ کو قرآن شریف

۱۴

میں بھی بیان فرمایا ہے وعدہ تو بیان ہے کہ ارشاد ہے کہ قلنا احمِل فیہا من کل زوجین

اثنتین و اهلك الا من سبق علیہ القول ومن امن۔ یعنی ہم نے نوح سے کہا کہ اُس

کشتی میں ہر ایک جانور کے ایک ایک نر و مادہ اور اپنی اہل کو بجز انکے کہ جن پر قول غرق سابق

ہو چکا ہے اور دیگر مومنین کو سوار کر لو تو اس سے معلوم ہوا کہ اہل ناجی ہے آگے دُعا نقل

فرماتے ہیں کہ و نادى نوح ربه فقال رب ان ابی من اهل و ان وعدك الحق وانت

احکم الحاکمین۔ یعنی نوح نے حق تعالیٰ کو پکارا کہ اے میرے رب میرا بیٹا تو میرے اہل

ہی میں سے ہے اور آپ کا وعدہ حق ہے اور آپ احکم الحاکمین ہیں تو جب اہل میں سے ہی

تو اسکو تو موافق وعدہ نجات ہونی چاہیے اس پر جواب ارشاد ہوتا ہے کہ یا نوح انہ لیس

من اهلك۔ یعنی اے نوح وہ تمہاری اہل میں سے ہی نہیں ہے اہل سے نہ ہونے کی

توجیہ ظاہر میں مذکور ہے یہاں صرف اس قدر عرض کرنا ہے کہ نوح علیہ السلام اہل فرمایا تھا

کہ تمہاری اہل نجات پاویگی مگر ان میں سے وہ لوگ جن پر کہ قول غرق سابق ہو چکا ہے نجات نہ پاویں گے تو پھر نوح علیہ السلام نے کیوں دعا کی جواب اسکا یہ ہے کہ یہ ارشاد تو ہوا تھا مگر اسکی تفصیل نہ فرمائی تھی کہ کون ایسا ہے جو ناجی نہ ہوگا لہذا احتمال سب میں تھا تو اگرچہ کنعان کے کافر ہونے کی وجہ سے سبقت قول معلوم ہوتا تھا مگر یہ شبہ بھی تھا کہ شاید نجات پا جاتا۔ تو اسکی تفسیر میں ایہام رہا اسلئے دعا کی اسپر جواب یہی ملا کہ وہ تمہارے اہل سے نہیں ہے۔

فلا تسئلن ما لیس لک بہ علم۔ یعنی جس امر کا تمہیں علم نہیں ہے اسکا سوال مت کرو تو یہ نوح کی غلطی نہ تھی بلکہ تفسیر میں ایہام تھا اسکی ایسی مثال ہے کہ جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو علم قیام ساعۃ تھا مگر اسکا علم نہ تھا کہ کب قائم ہوگی اسی طرح یہ تو علم تھا کہ غیر مومنین اہل ناجی نہ ہونگے باقی یہ کہ وہ کون کون ہیں اسکا علم نہ تھا لہذا دعا کی تو وہ ان سے ارشاد ہوا کہ تم اسکا سوال مت کرو کہ جس میں جانب مخالف کا بھی احتمال تھا۔ اس سے تو سوال ہی نہ کرنا چاہیے تھا تو نوح نے کوئی اعتراض نہیں کیا جس سے کہ اعتراض پڑ سکے خوب سمجھ لو پس جب نوح نے یہ عرض کیا تو ارشاد ہوا کہ۔

۱۷

گفت اوزاہل خوشانت نبو خود ندیدی تو سفیدی از کبود

یعنی ارشاد ہوا کہ وہ تمہارے (اُس) اہل میں سے نہ تھا (جبکا ناجی ہونا مقدر ہو چکا تھا) اور تم نے خود سفیدی کو کبود سے ممتاز نہیں کیا۔ مطلب یہ کہ تم نے دونوں میں فرق نہیں کیا بلکہ سبکو اہل میں ہی داخل سمجھا حالانکہ جو کفار تھے وہ اس اہل میں داخل نہ تھے جنکی نجات کا وعدہ تھا اور وہ اہل مومنین ہی تھے اور جب یہ کنعان مومن نہ تھا تو یہ اس قابل ہی نہ تھا کہ اسکو نجات ملے بلکہ یہ تو اسی قابل تھا کہ یہ ہلاک کیا جاوے اسکی آگے ایک مثال فرماتے ہیں کہ۔

چونکہ در دندان تو کرم افتاد نیست دندان بر کنش ای و ستاد

یعنی جبکہ تمہارے دانت میں کیڑا پڑ گیا تو وہ دانت ہی نہ رہا اے استاد اسکو اٹھا دو۔

تا کہ باقی تن نہ گرد و زار از و گرچہ بود آن تو شو بزار از و

یعنی تاکہ اُس سے باقی تن بھی خراب نہ ہو جاوے تو اگرچہ وہ تمہاری ملک ہے تم اس سے بیزار ہو جاؤ تو اس طرح جبکہ یہ کنعان مومن نہ تھا تو اگرچہ یہ اولاد ہی کیون نہ ہو اس سے بیزار ہو جاؤ خوب کہا ہے کہ ۵

ہزار غمیش کہ بیگانہ اد خدا باشد * خدا کے یک تن بیگانہ کا شنا باشد
جب یہ ارشاد ہوا تو نوح نے عرض کیا کہ :-

گفت ہزارم ز غیر ذات تو غیر نبود آنکہ او شد مات تو

یعنی نوح نے عرض کیا کہ (اے اللہ) میں تیری ذات کے سوا (سب) ہزار ہوں اور جو کہ تیرا مطیع ہو گیا وہ غیر نہیں ہے صوفیہ کی اصطلاحات اکثر محاورات کے تابع ہوتی ہیں اور انکی اصطلاحات علوم منطقیہ کے موافق نہیں ہیں تو غیر محاورہ میں کہتے ہیں اسکو جو بے تعلق ہو مثلاً بولتے ہیں کہ فلاں شخص تو غیر نہیں ہے تو اس غیر سے مراد مقابل عین نہیں ہے بلکہ اس کو مراد غیر تعلق والا ہے تو چونکہ نوح کی اس دعا سے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ انکو اپنی اولاد سے بہت محبت ہے اور بہت تعلق ہے اسلئے فرماتے ہیں کہ اے الہی میں تیری ذات کے سوا سب ہزار ہوں اب یہاں یہ شبہ ہوا کہ مومنین کے لئے تو آپ کو عابھی فرماتے تھے لہذا فرماتے ہیں کہ جو کہ آپ سے تعلق رکھنے والا ہے اور آپ کا مطیع ہے وہ چونکہ غیر نہیں ہے اس لئے اس سے تعلق رکھنا گویا کہ تعلق بحق ہے۔

تو ہے دانے کہ چو نم با تو من بیست چندا نم کہ با باران چین

یعنی آپ تو جانتے ہیں کہ میں آپ کے ساتھ کیسا ہوں میں ایسا ہوں جیسا کہ بارش کے ساتھ چین مطلب یہ کہ جس طرح کہ چین کو باران کے ساتھ تربیت کا تعلق ہوتا ہے اُس سے کہیں زیادہ آپ سے مجھے تعلق ہے تو پھر میں کسی دوسرے پر کیوں نظر کروں گا۔

زندہ از تو شاد از تو عائلے معتمدی بے واسطہ بے حائلے

یعنی آپ ہی سے زندہ ہوں اور آپ ہی سے شاد ہوں اور ایک محتاج ہوں اور بے واسطہ
اور بے حائل کے غذا حاصل کرنے والا ہوں۔

متصل فی منفصل فی الے کمال بلکہ بیچون و چگونہ و اعتلال

یعنی نہ متصل ہیں اور نہ منفصل ہیں الے کمال بلکہ بیچون و چگونہ اور علت و معلولیت کے مطلب
یہ کہ صوفیہ کرام حق تعالیٰ اور بندہ کے درمیان میں صرف واسطہ صافیت و مصنوعیت ہی
نہیں کہتے اور وہ صرف واسطہ فی الاثبات ہی نہیں مانتے بلکہ یہ حضرات ایک اور واسطہ بھی مانتے
ہیں جو کہ اسکے علاوہ ہے مگر اسکو یہ حضرات الفاظ میں بیان نہیں کر سکتے صرف اشارات سے
کام لیتے ہیں ہاں وہ وجدانی اور ذوقی امر ہے جسکو کشوف ہو جاوے وہی اسکو معلوم کر سکتا ہے
تو سیرح فرماتے ہیں کہ میں نہ تو آپ سے بالکل ہی متصل ہوں اور نہ منفصل ہوں اور میرے
آپ کے درمیان میں نہ علیت اور معلولیت کا واسطہ ہے بلکہ وہ واسطہ ایسا ہے کہ جس کو
الفاظ سے بیان کرنا مشکل ہے صرف مثالوں سے اسکو بیان کیا جاسکتا ہے لہذا اس کے
آگے مثال فرماتے ہیں کہ

ماہیا نیم تو دریا سے حیات زندہ ایم از لطف ای نیکی و صفات

یعنی ہم مچھلیاں ہیں اور آپ آب حیات ہیں تو ہم آپ ہی کے لطف سے زندہ ہیں اے
نیکی و صفات۔

تو نہ تنگنی در کنار فکر تے نے معلولے قرین چرین علتے

یعنی آپ کنار فکر میں بھی نہیں سما سکتے نہ آپ علت کی طرح کسی معلول کے قرین ہیں مطلب یہ
کہ مخلوق میں اور آپ میں جو علاقہ ہے وہ علاقہ معلول و علت کا نہیں ہے نہ آپ فکر ناقص
انسانی میں سما سکتے ہیں بلکہ آپ سب کا بالا اور برتر اور ارفع ہیں سُبْحَانَہُ وَتَعَالٰی عَمَّا یَصِفُوْنَ
آگے فرماتے ہیں کہ۔

پیش ازین طوفان بعد ازین مرا تو مخاطب بودہ در ماجرا

یعنی اس طوفان سے پہلے اور بعد اسکے ہمیشہ آپ ہی گفتگو میں میرے مخاطب رہے۔ مطلب یہ کہ چونکہ میں نے جب کلام کیا ہے وہ سب آپ ہی کے لئے تھا اسلئے گویا کہ دوسرے سے کلام ہی نہیں کیا اور تمام کاموں سے آپ ہی مقصود تھے تو اور جس سے بھی کلام کیا یا واسطہ رکھا وہ درجہ مقصودیت کو نہیں پہونچا۔ اور اب بعد طوفان کے جب اور سب لوگ ہلاک ہو گئے ہیں آپ ہی میرے مخاطب ہیں۔

باتوئے گفتم نہ با ایشان سخن اے سخن بخش نو آن کہن

یعنی میں تو آپ سے ہی بات کرتا تھا نہ کہ ان سے اے نئی بات کے بخشنے والے اور اس پرانی کے مطلب یہ کہ درجہ مقصودیت میں تو ہمیشہ آپ ہی میرے مخاطب رہے ہیں باقی بظاہر اور دل سے جو گفتگو ہوتی تھی اسکی مثال دیتے ہیں کہ۔

۲۰

نے کہ عاشق روز و شب گفید سخن گاہ با اطلال و گاہے با و من

یعنی کیا عاشق دن رات ٹیلوں اور جنگلوں سے باتیں نہیں کیا کرتا جیسے کہ عرب کا قاعدہ تھا کہ کہتے ہیں کہ ۵

ایمانزے سلمے سلام علیکما ✦ بل لازم الاتی مضین رواج۔ مگر

روئے در اطلال کردہ ظاہرا او کرامی گوید این مدحت کرا

یعنی ظاہر تو وہ ٹیلوں میں توجہ کئے ہوئے مگر وہ یہ مدح کس کی کر رہا ہے کسی ظاہر ہے کہ مقصود اس سے مدح معشوق ہوتی ہے بس اسطرح اگرچہ میں ان سے باتیں کرتا تھا مگر چونکہ آپ کے واسطے ہوتی تھیں لہذا گویا کہ آپ ہی میرے مخاطب ہوتے تھے لیکن

شکر طوفان را کنون یکماشتے واسطہ اطلال را برداشتے

یعنی شکر ہے کہ آپ نے اب طوفان کو مقرر فرما کر اُن اطلال کے واسطے کو اٹھا دیا رہیں اُن ب
بلاد واسطہ آپ سے مناجات کرونگا)

زانکہ اطلال ولتیم و بد بدند نے ندائے نے صدائے میزدند

یعنی اسلئے کہ وہ صرف ٹیلے اور لیم اور بد ہی تھے نہ وہ ندا کرتے تھے نہ صدا کرتے تھے مطلب
یہ کہ پہاڑ میں اگر بولتا ہے تو وہ گونجتا ہے اور اس میں سے دوبارہ یہی آواز جو اس نے
کی پیدا ہوتی ہے اور اُس سے اُنس ہوتا ہے مگر وہ ایسے تھے کہ میں تو آپ کا ذکر کرتا
تھا اور ان میں حرکت بھی نہ ہوتی تھی اگر وہ بھی میرا ساتھ دیتے تو ان سے اُنس ہوتا اب تو
بہتر ہوا کہ ہلاک ہو گئے۔

من چنان اطلال خواہم در خطاب کز صدا چون کوہ واگوید جواب

۲۱ یعنی میں تو خطاب کے لئے ایسے اطلال کو چاہتا ہوں کہ صدا سے پہاڑ کی طرح جواب دیں۔

تا مثنیٰ بشنوم من نام تو عاشقم بر نام جان آرام تو

یعنی تاکہ میں آپ کا نام دوبارہ سنوں۔ میں تو آپ کے نام جان آرام پر عاشق ہوں۔ مطلب یہ کہ
مجھے تو ایسے واسطہ کی ضرورت ہے جو کہ میرا ساتھ آپ کے ذکر میں دے تاکہ ایک مرتبہ تو میں آپ کا
نام مبارک لون اور دوسری مرتبہ وہ آپ کا نام لے تو آپ کے نام کو میں دوبارہ سنوں اور
مجھے دو نامزہ آوے۔

ہر نبی زان دوست دارد کوہ را تا مثنیٰ بشنود نام ترا

یعنی ہر نبی اسلئے پہاڑ کو دوست رکھتا ہے تاکہ آپ کے نام مبارک کو دوبارہ سنے۔ مطلب یہ کہ
چونکہ پہاڑ میں گونج پیدا ہونے سے جو الفاظ کہ متکلم بولتا ہے ویسی ہی آواز اس میں سے
بھی نکلتی ہے تو ایسے انبیاء علیہم السلام پہاڑوں میں رہنا پسند کرتے ہیں تاکہ وہ ذکر کریں

اور اُس میں سے دوبارہ ویسی ہی آواز پیدا ہونے سے انکا دوسرا لطف آتا ہے انبیاء کا پہاڑ کو محبوب رکھنا کہیں منقول تو ہے نہیں مگر انکے حالات سے معلوم ہوتا ہے کہ اول اول ان حضرات کو خلوت پسند ہوتی ہے تو وہ اکثر غاروں اور پہاڑوں میں ہی قیام کرتے ہیں باقی انہیں اس مصلحت کا ہونا یہ صرف ایک نکتہ ہے تو بس واسطہ ایسا ہو جو کہ انکے ساتھ وہ بھی ذکر حق کرے۔

آن کہ پست مثال سنگلاخ موش را باید نہ مارا در مناخ

یعنی وہ پہاڑ سنگلاخ کی طرح موش کو قیام گاہ کے لئے چاہیے نہ ہم کو مطلب یہ کہ جس میں سے کہ آواز پیدا نہ ہو اور وہ ذکر میں ساتھ نہ دے ایسے واسطہ کی ضرورت تو دنیا داروں کو جو کہ عالم ناسوت میں رہ کر پستی میں پڑے رہنے میں موش کی طرح ہیں ضرورت ہے باقی ہمیں ایسے لوگوں کی ضرورت نہیں ہے اسلئے کہ۔

من بگویم او نگر و دیار من بے صدا ماندوم و گفتار من

یعنی میں تو کہتا ہوں اور وہ میرا ساتھ نہیں دیتا تو میری بات اور گفتار بھی بے صدا کے رہ جاتی ہے یعنی وہ جوش اور شوق میرے اندر بھی نہیں رہتا اسلئے کہ انکو دیکھ کر طبیعت مرجھا جاتی ہے

باز میں آن بہ کہ ہموارش کنے نیست ہدم با عدم یارش کنے

یعنی یہ بہتر ہے کہ آپ اسکو زمین کے ہموار کردین اور وہ ہدم نہیں ہے تو اسکو عدم کے ساتھ مقرون فرمادین مطلب یہ کہ ایسے کو تو ہلاک کر دینا ہی بہتر ہے یہاں تک حضرت نوح کی گفتگو سے معلوم ہوتا تھا کہ انکو رنج ہے مگر حق تعالیٰ کے سامنے سب کو بیچ سمجھے ہوئے ہیں اسلئے ارشاد ہوتا ہے کہ۔

گفت ای نوح ار تو خواہی جلاہا حشر گردانم بر آرم از تری

یعنی فرمایا کہ اے نوع اگر تم چاہو تو میں سب کو زندہ کر دوں اور زمین سے نکال دوں۔

بہر کنعانے دل تو نشکنم لیکت از احوال آگہ مے کنم

یعنی میں ایک کنعان کے واسطے تمہاری دل شکنی کرنا نہیں چاہتا لیکن آپ کو احوال سے آگاہ کرتا ہوں یعنی آپ کو بتا دیا ہے ورنہ آپ کی دل شکنی منظور نہیں ہے اگر آپ کہیں تو سب کو زندہ کر دوں۔ اللہ اکبر کیا رحمت ہے اور کیسی شفقت ہے اور دوسری طرف رضا اور تسلیم اور انقیاد و ملاحظہ ہو کہ یہ سنکر حضرت نوع فرماتے ہیں کہ۔

گفت نے نے راضیم کہ تو مرا ہم کنی غرقہ اگر باید ترا

یعنی انھوں نے عرض کیا کہ نہیں نہیں میں تو راضی ہوں کہ اگر آپ چاہیں تو مجھے بھی غرق کر دیں۔

۲۳

ہر زمانم غرقہ مے کن من خوشم حکم تو جانست چون جان میکشم

یعنی آپ مجھے ہر گھڑی غرق فرما دیں آپ کا حکم تو جان ہے میں اسکو جان کی طرح کھینچتا ہوں۔

ننگرم کس را و گر ہم نبکرم او بہانہ باشد و تو منظر م

یعنی میں کسیکو نہیں دیکھتا اور اگر دیکھوں بھی تو وہ بہانہ ہوگا اور آپ میرے منظر ہونگے۔

عاشق صنم توام و شکر و صبر عاشق مصنوع کے باشم چو گبر

یعنی میں تو آپ کے افعال کا شکر و صبر کے ساتھ عاشق ہوں اور میں بت پرست کی طرح مصنوع کا عاشق کب ہو سکتا تو یہ اغواق وغیرہ تو آپ کا فعل ہے اسپر تو میں راضی اور خوش ہوں اور یہ اولاد اور دوسرے لوگ سب مصنوع ہیں تو ان کو بحیثیت مصنوعیت کے مقصود نظر سمجھنا تو کفری ہذا میں ان پر ہرگز نظر نہیں کرتا مولانا فرماتے ہیں کہ۔

عاشق صنع خدا با فروود عاشق مصنوع او کا فروود

یعنی افعال حق کا عاشق تو با عزت ہوتا ہے اور اس کے مصنوع کا عاشق کا فر ہوتا ہے اس لئے کہ جب اس نے مصنوع کو مقصود سمجھا تو لا مقصود الا اللہ کے درجہ میں شخص کا فر ہو گا اور فرمائیں کہ

در میان این دو فرقے بس خفی است خود شناسد آنکہ در رویت صفیت

یعنی ان دونوں کے درمیان میں فرق بہت خفی ہے وہ شخص خود جانتا ہے جسکی نظر میں صفائی ہے مطلب یہ کہ مصنوع اور صنع پر نظر کرنا اور ان میں پھر مقصودیت نہ ہونا ایسا امر ہے کہ جو محض مخفی ہے اور وجدانی امر ہے اسکو وہی سمجھ سکتا ہے جسکو مکشوف ہو گیا ہے۔ آگے دو حدیثوں کے درمیان توفیق بیان فرماتے ہیں جسکا اول حاصل سمجھ لو کہ ایک تو حدیث ہے کہ الرضاء بالکفر کفر۔ کفر پر راضی ہونا کفر ہے اور دوسری حدیث ہے کہ من لم یرض بقضائی ولم یصبر علی بلائہ فلیطلب ربا سوائی۔ یعنی جو کہ میری قضا پر راضی نہ ہو اور میری بلا پر صبر نہ کرے اسکو چاہیے کہ کوئی دوسرا رب تلاش کر لے تو ان دونوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ یہ قاعدہ ہے کہ اگر کسی شے پر حکم کسی حیثیت کے اعتبار سے ہوتا ہے تو محکوم علیہ وہ حیثیت ہوا کرتی ہے پس اب سمجھو کہ کفر من حیث ہو مخلوق اللہ وفعل اللہ تو حسن ہے اور من حیث ہو فعل العبد قبیح و مذموم ہے اور بحیثیت فعل حق ہونیکے تو کفر قضا ہے اسپر تو راضی رہنا اور اسکو حسن سمجھنا فرض ہے مگر بحیثیت اسکے فعل عید ہونے کے قضا نہیں ہے بلکہ مقتضی ہے تیسکو حسن سمجھنا اور اسپر راضی رہنا ضروری نہیں ہے تو اب یہ کہنا کہ من لم یرض بقضائے الخ بھی صحیح ہے اور الرضاء بالکفر الخ بھی صحیح ہے کہ کفر بحیثیت قضا ہونے کے تو راضی رہنا فرض کہ وہ فعل حق ہے اور اس درجہ میں وہ حسن ہے مگر فعل عید کی حیثیت سے تو وہ قضا ہے ہی نہیں وہ تو مقتضی ہو گیا اب وہ حسن نہیں رہا۔ خوب سمجھ لو اب اشعار سے بھی سمجھ لو۔

وہو خمل الاثبات علی
مطلق الرویت والنفی
علی الادراک بالکف وھکذا
یکون یوم القیمة وھذه الرویۃ
فی ھذه الحیوة من خواص نبینا
صلی اللہ علیہ وسلم بدلیل المنصوص
الاخر لما لفتہ للردیۃ قبل الموت
والعبارات المدرجة
منی ابتدأت بقولی قلت
وانتھت بقولی ام والبا
من العراقی -

الحديث حديث الن
اذا احب الله جسدا
لم یضره ذنب والتائب
من الذنب من لا
ذنب له ذکرة
صاحب الفردوس ولم
یخرجہ ولده فی
مسندہ فان صریح
فی ابطال مذهب
الاباحۃ والالم یبق ذنباً

اور وہ طریق یہ ہے کہ اثبات کو مطلق رویت
پر محمول کیا جاوے اور نفی کو ادراک بالکف پر
قیامت میں بھی دیت ایسی ہی ہوگی اور یہ رویت
اس حیات میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے خواص میں سے ہے بدلیل دوسرے
نصوص کے جو رویت قبل الموت کو منقطع قرار
دے رہی ہیں اور درمیان درمیان کی عبارت
میری بڑھائی ہوئی ہیں جو اس لفظ سے
شروع ہوتی ہیں کہ میں کہتا ہوں اور اس لفظ
پر ہو جاتی ہیں کہ اھ یعنی انتھے اور باقی عبارت
عراقی کی ہیں)

حدیث جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ سے
محبت کرتے ہیں اسکو کوئی گناہ ضرر نہیں کرتا
اور گناہ سے توبہ کر نیوالا اس کے مشابہ ہے
جس کے پاس کوئی گناہ ہی نہیں فکر کیا اس کو
صاحب فردوس نے اور ان کے والد نے
اسکو سند الفردوس میں تخریج نہیں کیا۔
ف یہ فرقہ اباحہ کے مذہب کے ابطال میں
صحیح ہے (جو کہتے ہیں کہ بتقریب معاصی بھی
بیاح ہو جاتے ہیں) ورنہ وہ گناہ ہی مرتبہ اس
اسکو گناہ فرمانا صاف اباحت کی نفی کر رہا ہے

اما عدم الضرر
 فاما لعدم الحقبة
 ويجعل ما بعده
 مقابلا له واما
 لتوفيق التوبة
 ويجعل ما بعده
 مفسلا له واما لخلية
 الحسنات ويجعل
 ما بعده مستقلا
 في مقصوده
 قلت وكذا
 حديث فقد
 غفرت
 لكم في اهل
 بدر قال
 الشيخ الاكبر
 فيه لم يقل
 اجبت
 لكم
 احللت
 لكم

۱۳۸

باقی ضرر نہ کرنا اس کی وجہ یہ ہے کہ گناہ اس سے حق
 ہی نہیں تھا (یعنی اس کے گناہ کا صدر ہی نہیں ہوتا
 تھا کہ ضرر پہنچا سکے) اور (اس صورت میں) اس کا
 بعد اس کا مقابل ہوگا (یعنی بھڑکے ہیں جن سے
 گناہ ہی نہیں تھا اور بعض ان کے مقابلہ میں وہ
 جن سے گناہ ہو گیا مگر توبہ کر کے ایسے بچتے ہیں
 جن سے نہیں تھا) اور یا (عدم ضرر) توفیق توبہ
 کی وجہ سے ہے اور (اس صورت میں) اس کا
 بعد اس کا مفسر ہو جائیگا (یعنی عدم ضرر کی تفسیر یہ ہے
 کہ وہ توبہ کر لیتا ہے) اور یا (عدم ضرر) غلبہ
 حسنات کے سبب ہے (جن سے گناہوں کا کفار
 ہو جاتا ہے) اور اس صورت میں اس کا
 بعد اپنے مقصود میں قتل ہو جائیگا (نہ مقابل ہوگا
 نہ مفسر ہوگا) نیز میں کہتا ہوں کہ اسی طرح ابن
 کے باب میں حدیث میں ہے فقد غفرت
 لكم وہ بھی (ابطال اباہ کی دلیل ہے چنانچہ)
 شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث (سویبت)
 میں کہا ہے کہ (حدیث میں غفرت لكم فرمایا
 جو غم دلیل ہے اس فعل کے ذنب ہونے کی)
 اجبت لكم یا احللت لكم نہیں فرمایا۔
 (جو اباحت پر قال ہو)

الحديث لا يتمين احدكم الموت لضر نزل به متفق عليه
من حديث السرف دل هذا
التقيد على الاذن بالتمتع شقيا
الى لقاء الله ونقل عن
روحي

الحديث روى ابو نعيم
في الحلية المرفوع
منه من حديث
عمر بن ان سالما
يحب الله حقا
من قلبه وفي
رواية له ان سالما شديدا
الحب لله عز وجل ولم
يحب الله عز وجل
ما عصاه وفيه عليل
بزهيعة وفيه ان
الاصل في ترك المعصية
هو الحب اما الخوف فزاد
والجمله يعنى المحققون
بالقاء المحبة في قلوب الطالبين

حديث تم میں کوئی شخص موت کی تمنا
نہ کرے کسی تکلیف کے سبب اس پر نازل ہو
کیا اسکا شیخین نے اس کی حدیث کی
یہ قید (لضر) اس پر دل ہے کہ شوق القاء
کے سبب جو موت کی تمنا ہو اسکی ممانعت
نہیں اور یہ بشارت بزرگوں سے منقول ہے۔

حديث ابو نعيم في حلية
مرفوع جده حضرت عمر کی حدیث روایت کیا
ہے کہ سالم اللہ تعالیٰ کے ساتھ دل سے محبت
ہیں اور ان کی ایک روایت میں ہے
کہ سالم کو اللہ تعالیٰ سے بہت یاد محبت
(حتی کہ) اگر انکو اللہ عز وجل کا خوف بھی نہ ہوتا
تب بھی یہ اس محبت کے سبب اللہ تعالیٰ
کی نافرمانی نہ کرتے اور اسکی سند میں عبد اللہ
بن ابیہ ہے (جو ضعیف ہے) اس
حدیث میں اس پر علامت ہے کہ اصل (موش)
ترک معصیت میں محبت ہی ہے راخو
سورہ اسس تاخیر میں (اور محبت)
سے بعد کے درجہ میں ہے اور اسکی
محققین اس کا خاص اتمام کرتے ہیں کہ
طالبین کے قلوب میں محبت کا اتقار کریں

نہی موت شوق

۱۳۵۹

الاعتماد بالحق في حق الله تعالى

الحديث قال الله انا الله
لا اله الا انا من لم يصبر على
بلائي الحديث الطبراني
في الكبير وابن جابر
في الضعفاء من حديث
ابن هند الداري
مقتصر على قوله
من لم يرض ويصبر
على بلائي فليقم
ربا سوى واسناده
ضعيف **ف** صريح
في وجوب الصبر
والرضا.

الحديث الدال على الشرفاء
ابن مفضل الدلي في مسند الفردوس
من حديث النسب باسناد
ضعيف **ف** صريح في النهي عن التسبب
للمشركين لان افعالهم
الدلالة لها ومن شمت
اهل الخشية يحبون الخمول
لثلاث سبب بهم

۱۲۰
الرضا والصبر
رضا وصبر

الشيء من التسبب للمشركين
من غرض التسبب للمشركين

حديث حق تعالی نے فرمایا کہ میں صبر
میرے سوا کوئی معبود نہیں جو شخص میری بلا پر صبر
نکمرے اکیٹھ (ایچار میں اس حدیث میں
یہ بھی ہے اور میری نعمتوں کا شکر نہ کرے اور میری
قضا پر راضی نہ ہو ائمہ) روایت کیا اسکو
طبرانی نے کبیر میں وابن جابر نے ضعفاء میں
ابن ہند داری کی حدیث جہیں صرف یہی
قول ہے کہ جو شخص میری بلا پر صبر و رضا نہ کرے
اُس میں شکر کا مضمون نہیں) اوسکو
چاہیے کہ میرے سوا کسی اور رب کو تلاش
کرے اسناد اسکی ضعیف **ف**

یہ حدیث صریح ہے وجوب صبر و رضا میں
(جو کہ مقامات سلوک میں سے ہیں)

حديث دلالت کرنے والا اثر پر مشتمل ہے
کرنیو اسے کہ ہے روایت کیا اسکو ابو مفضل
دلی نے مسند الفردوس میں اسناد ضعیف
ف صریح ہے تسبب للشر سے ممانعت
میں جمع اہ قول ہو یا فعل کیونکہ لفظ دلالت و دلالت
(کے تسبب) کو عام ہے اور کسی وجہ سے
تم اہل خشیت کو دیکھتے ہو کہ گنہگار کو پسند
کرتے ہیں تاکہ کوئی ان کا ایسے امر میں اقتدا

فیما عسی ان یضر
 بالذین ولم تقبل
 نظرہم الی ضررہ۔
الحديث حدیث جابر
 یبعث کل عبد علی مامات علیہ
 رواہ مسلم **ف** لما کان
 الموت غیر موقت وکان
 البعث علی مامات فلاجلہ
 ترى لقوم یعتنون اشد اعتناء
 باصلاح ظواہرہم وبواطنہم کل وقت
الحديث من تطیب لہ
 جاء یوم القیمۃ ورحیمہ
 اطیب من المسک الحديث
 ابو الولید الصفاق فی
 کتاب الصلوة
 من حدیث اسحق
 بن ابی طلحۃ مرسل
ف فیہ اصل لما
 قد سمعت
 شیخہ ان ینتہا فی التطیب ان
 نستحس فی نظر اللہ تعالیٰ

نکرنے پاوے جس میں یہ احتمال ہو کہ وہ دین
 کو مضر ہوا ورنہ ان کی نظر اس کے ضرر فی الدین
 تک نہ پہنچی۔

حدیث جابر رضی کی حدیث کہ ہر بندہ کی
 حالت پر مبعوث ہوگا جس پر مامات ہے روایت
 کیا اسکو مسلم نے **ف** چونکہ موت کا
 کوئی وقت نہیں اور بعث ہوگا موت کی
 حالت میں اسی لیے تم صوفیہ کو دیکھتے ہو کہ اپنی
 اصلاح ظاہر و باطن کا ہر وقت شدت سے
 اہتمام رکھتے ہیں۔

حدیث جو شخص اللہ کے لیے خوشبو لگائے
 وہ قیامت میں اس حالت میں آدیکھا کہ اسکی
 خوشبو شک زیادہ پاکیزہ ہوگی روایت کیا اسکو
 ابو الولید صفار نے کتاب الصلوة میں اسحق بن ابی
 طلحہ کی حدیث مرسل **ف** اس میں مضمون
 کی اصل ہے جو میں نے اپنے شیخ رحمہ اللہ سے سنا ہے
 کہ ہماری نیت تو خوشبو لگانے میں ہوتی ہے کہ
 کہ ہم اللہ تعالیٰ کی نظر میں چو معلوم ہوں کہ
 جو چیز واقع میں اچھی ہے وہ خدا تعالیٰ کو پسند
 ہی معلوم ہوتی ہے اس لیے کہ اذکار علم مطابق واقعہ
 کے ہے اور اللہ میں اور سب نیکیاں ہیں اعلیٰ ہیں

الحديث نية المؤمن خيرا
من عمله الطبراني من
حديث سهل بن سعد
ومن حديث النوايس بن سميان
وكلاهما ضعيف **و** والوجه فيه
ان النية لا يحتمل الغائلة والعمل
يحتملها ومن ثم تری القوام
ينظر من الى مناشي الاعمال
ما لا ينظرون الى الاعمال -
الحديث ان في الجسد
خضعة اذ اصلحت صلح سائر
الجسد متفق عليه من حديث
النعمان بن بشير **و** صريح
في كون اصلاح القلب
اصل مدار اصلاح والمسئلة
كانها روح الفن

اعتبار النية في العمل
اعتبار نية فوق العمل

۱۲۲

كون القلب مناط اصلاح
بودن متلب مدار اصلاح

حديث نية المؤمن كنيادة بهتري اس کے عمل
روایت کیا اسکو طبرانی نے سهل بن سعد کی حدیث
اور نوايس بن سميان کی حدیث اور دونوں
کے دونوں ضعیف ہیں **و** اور جو اسکی یہ ہے
کہ نیت میں کوئی آفت کا احتمال نہیں رکھو کہ اوپر
کیسکو اطلاع ہی نہیں) اور عمل میں اسکا احتمال ہے
(مثلاً ریا و غیرہ) اور کسی وجہ سے تم اس جماعت
(صوفیہ) کو دیکھتے ہو کہ مناشی اعمال پر اس قدر
نظر کرتے ہیں کہ عمل پر اوستقدر نہیں کرتے اور اشار عمل ہی
حديث بدن میں ایک گشت کا تو تھرا ہی وہ جب
سنور جاتا ہے تو تمام جسد سنور جاتا ہے (مراد قلب ہے)
کہ اسکی اصلاح ہی تمام جسد کے اعمال درست ہو جائیں
روایت کیا اسکو بخاری و مسلم نے نعمان بن بشیر کی حدیث
سے **و** یہ حدیث صریح ہے اس میں کہ اصلاح
قلب اصل مدار ہے تمام اصلاح کا اور یہ
(باقی آئندہ) مسئلہ گویا فن کی روح ہے۔

تنبيه متعلق ما بعد

حدیث آئندہ یعنی مصعب بن سعد کی حدیث رسالہ ہذا ہی کا جزو ہے مگر اس کے مدلول کے
بہتم بالشان ہونے کے سبب اسکو مستقل رسالہ کی شکل میں بکھدیا گیا ہے اس کا ما بعد
اس کے ماقبل ہی کی صورت میں رکھا گیا ۱۲۔

حاشیہ حکایت (۱۱۲) قولہ اہق کا بیٹا ہے اقول مادرزاد اولیاء
کہ ہی شان ہوتی ہے رشتہ

(۱۱۳) خانصاحب نے فرمایا کہ حافظ محمد حسین مراد آباد کے رہنے والے ایک شخص
تھے جو مولوی امانت علی صاحب امروہی کے مرید تھے انھوں نے حاجی صاحب کو خط لکھا اور
اس میں لکھا کہ مولوی اسماعیل صاحب نے حب عقلی کو حب عشقی پر ترجیح دی ہے اور وجہ یہ بیان
کی ہے کہ حب عشقی وصل کے بعد مضمحل ہو جاتی ہے مگر حب عقلی وصل میں اور زیادہ مڑتی ہے
اور اس طرح شکر کو صبر پر ترجیح دی ہے حضور کا اس میں کیا مسلک ہے حاجی صاحب نے
اس خط کا تقریباً ڈیڑھ جزو میں جواب لکھا اور جواب میں حب عشقی کو حب عقلی پر ترجیح دی
اور لکھا کہ حب عشقی نامتناہی ہے اور حب عقلی متناہی اور وجہ اس کی یہ تحریر فرمائی کہ حضرت علی
کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ لو کشف الغطاء ما ازدت یقیناً یہ حب عقلی تھی اور اس سے
اس کی تنہا ہی ظاہر ہے اور ترجیح صبر کے متعلق تحریر فرمایا کہ حق تعالیٰ صابرین کے متعلق فرماتے
ہیں ان اللہ مع الصابرین اور شاکرین کے متعلق فرماتے ہیں لن شکرتکم لازیدکم اور معیت حق
اور زیادت نعمت میں فرق ظاہر ہے غرض اس بحث کو حاجی صاحب نے نہایت مفصل تحریر
فرمایا تھا اور میں نے اس خط کی نقل بھی لے لی تھی اسی لئے اسکے مضامین مجھے محفوظ تھے
رہے مگر وہ نقل میرے پاس سے ضائع ہو گئی اسکے بعد میں نے مراد آباد میں تلاش کیا
تو مجھے وہاں بھی نہ ملا خیر حاجی صاحب نے اس خط کو تمام مندرجہ بالا ناگنگوہی کو سنایا
اس مجلس میں حافظ عطار اللہ اور مولوی عبدالکریم منشی تجل حسین (حاجی صاحب کے بھتیجے)
بھی موجود تھے مولانا گنگوہی نے حاجی صاحب کے جواب کو نہایت پسند فرمایا اسکے بعد جب مولانا
اس مجلس سے اٹھے تو منشی تجل حسین صاحب نے مولانا سے دریافت کیا کہ حضرت آپ فرماتیں۔
آپ کے نزدیک حاجی صاحب کا مضمون اچھا ہے یا مولوی اسماعیل صاحب کی صراط مستقیم کا
آپ نے فرمایا دونوں بہت اچھے ہیں اسکے بعد جب مولانا طواف کر کے حطیم میں بیٹھے تھے
تو منشی تجل حسین نے پھر پوچھا کہ حضرت اچھے تو بیشک دونوں ہیں مگر آپ کے نزدیک ان دونوں
میں کون زیادہ اچھا ہے تو آپ نے فرمایا کہ حب عشقی میں سب باتیں ہیں مگر ایک بات

یہ ہے کہ اس میں انتظام نہیں اور اس لئے حدود شرعیہ میں ملحوظ نہیں رہتیں اس بناء پر میں جب تک اعمال کی ضرورت ہے اس وقت تک توحب عقلی کو پسند کرتا ہوں اور جب انتقال کا وقت ہو اس وقت غلبہ حب عشقی کو پسند کرتا ہوں۔

حاشیہ حکایت (۱۱۳) قولہ تنہا ہی ظاہر ہے اور حب عشقی کے غیر متناہی ہونے کی دلیل احقر نے خود حضرت حاجی صاحب سے سنی ہے **۵** عشق دریائے سست قعرش تا پیریدہ اور میل میں منجمل ہو جانا حب عشقی کا اس وقت ہے کہ جب حسن و جمال محبوب کا متناہی ہو اور عشق حقیقی میں یہ ہے نہیں پس وہاں ایسا نہیں **قولہ** دونوں بہت اچھے ہیں **قولہ** اور فیصلہ بھی بہت ہی اچھا ہے (شست)

(۱۱۴) خانصاحب نے فرمایا کہ مولوی محمود حسن صاحب بیان فرماتے تھے کہ ایک مرتبہ مولوی مظفر حسین صاحب کہیں تشریف لیجا رہے تھے راستہ میں ایک بڑا بلا جو بوجہ لے ہوئے جاتا تھا بوجہ کی قدر زیادہ تھا اس وجہ سے اس کے مشکل سے چلتا تھا مولوی مظفر حسین صاحب نے جب یہ حال دیکھا تو آپ نے اس سے بوجہ لے لیا اور جہان وہ لیجانا چاہتا تھا وہاں پہونچا دیا اُس نے ان سے پوچھا کہ اجی تم کہاں رہو انھوں نے کہا بھائی میں کاندھلہ رہوں اُس نے کہا وہاں مولوی مظفر حسین بڑے ولی ہیں اور ایسے ہیں ویسے ہیں غرض بہت تعریفیں کیں مگر مولوی مظفر حسین صاحب نے فرمایا کہ اور تو اس کوئی بات نہیں ہی مان نماز تو پڑھ لے ہے اس نے کہا واہ میاں تم ایسے بزرگ کو ایسا کہو مولوی صاحب نے فرمایا کہ میں ٹھیک کہتا ہوں وہ بڑھا ان کے سر ہو گیا اتنے میں ایک شخص آگیا جو مولوی مظفر حسین صاحب کو جانتا تھا اُس نے اس بڑھے سے کہا کہ بھلے مانس مولوی مظفر حسین یہ ہی تو ہیں اس پر وہ بڑھا ان سے لپٹ کر رونے لگا مولوی صاحب بھی اس کے ساتھ رونے لگے۔

حاشیہ حکایت (۱۱۴) قولہ اُس سے بوجہ لے لیا **قولہ** ۵ طریقہ بجز خدمت خلق نیست + یہ تسبیح سجادۃ و ولق نیست (شست)

(۱۱۵) خانصاحب نے فرمایا مولوی عبدالقیوم صاحب فرماتے تھے کہ مولوی عبدالرب صاحب کے والد مولوی عبدالحق صاحب شاہ اسحق صاحب کے شاگرد اور مولوی

نذیر حسین صاحب کے خسر تھے مولوی نذیر حسین صاحب نے ان سے حدیث پڑھی ہے اور شاہ اسحق صاحب سے نہیں پڑھی جب شاہ صاحب ہجرت کرنے لگے نواب قطب الدین خان صاحب نے شاہ صاحب سے سفارش کی کہ مولوی نذیر حسین صاحب کو حدیث کی سند دیدیجئے کیونکہ اس وقت مولوی نذیر حسین صاحب سے اور نواب صاحب سے بہت دوستی تھی شاہ صاحب نے انکی سفارش سے ان سے ہر کتاب کے اہتمام کی کچھ کچھ حدیثیں سنکر ان کو قطب صاحب میں حدیث کی سند دی۔

حاشیہ حکایت (۱۱۵) قول کچھ حدیثیں اقول ایسی سند برکت

ہے اجازت نہیں (شست)

(۱۱۶) خان صاحب نے فرمایا کہ شاہ احمد سعید صاحب نے ایک مرتبہ اپنی خانقاہ کی مسجد میں نماز پڑھی تو غار کے بعد ایک شخص اٹھا اور خانقاہ کے لوگوں کو اس نے دودھ پیسے دینے شروع کئے شاہ صاحب کے کسی صاحبزادے کو بھی اس نے دینے چاہے تو انھوں نے ہاتھ کھینچ لیا انکا ہاتھ کھینچنا شاہ احمد سعید صاحب نے دیکھ لیا مسجد پر آپ نے صاحبزادے پر عتاب فرمایا اور فرمایا کہ دو پیسے تھے اسنے ہاتھ کھینچ لیا اگر سو روپے ہوتے تو جھٹ سے لیکر رکھ لیتا وہ سو روپیہ بھی تو خیرات ہی ہوتے انکو کیوں لے لیتا یہ فرما کر آپ نے اس شخص سے فرمایا کہ لاؤ مجھے دو اور آپ نے دو پیسے لیکر رکھ لئے اور فرمایا میاں ہم تو خیرات ہی کھانے والے ہیں۔

حاشیہ حکایت (۱۱۶) قول دو پیسے لیکر رکھ لئے اقول یہ ہے

قد روانی نعمت حق کی اور جس حرکت پر عتاب فرمایا وہ مستغفار ہے نعمت حق سے جسکی نفی شکر طعام کی حدیث میں آئی ہے غیر موع ولا مستغنی عنہ رہنا (شست)

(۱۱۷) خان صاحب نے فرمایا کہ اکبری مسجد کے صحن میں پیلی صف میں کسی وجہ سے ایک پتھر نیچا ہو گیا تھا اور برسات کے موسم میں اس میں گارا کیچڑ ہو جاتا تھا سب نمازی اپنے کپڑوں کو بچانے کے لئے اسکو چھوڑ کر کھڑے ہوا کرتے تھے اور اس وجہ سے صف میں فرقہ رہتا تھا یہ وہ زمانہ تھا جس زمانہ میں مولوی اسماعیل صاحب شہید خوش پوشاک رہتے تھے

ایک روز عمدہ پوشاک پہنے ہوئے اکبری مسجد میں تشریف لائے آپ نے صف اول میں فرجہ دیکھا آپ اسی جگہ گارے کچڑ میں بیٹھ گئے اور کپڑوں کا ذرا خیال نہ فرمایا۔

حاشیہ حکایت (۱۱۷) قولہ کچڑ میں بیٹھ گئے اقول ایسے شخص کو

تزمین کا حق ہے (رشت)

(۱۱۸) خانصاحب نے فرمایا کہ ایک مرتبہ حکیم خادم علی صاحب اپنی مسجد میں تشریف رکھتے تھے رمضان کا زمانہ اور افطار کا وقت تھا۔ آپ نے روزہ افطار فرمالیا اتنے میں چند رافضی آئے اور آکر کہا قسم ہے امام حسین کی اس وقت آفتاب غروب نہیں ہوا تھا حکیم صاحب نے فرمایا کہ تم غلط کہتے ہو آفتاب غروب ہو چکا تھا انھوں نے اصرار کیا اور کہا کہ آفتاب ہرگز غروب نہیں ہوا تھا اسپر حکیم صاحب نے فرمایا کہ ہمارے قلوب میں دین اور ایمان ہر ہماری شہادت قلب غلط نہیں ہے آفتاب غروب ہو چکا تھا اگر تمہیں آپس کچھ تردد ہو تو کل کو مجھے ایک کوٹھری میں بند کر دینا اور تم لوگ آفتاب کو دیکھتے رہنا جس وقت آفتاب غروب ہو گا میں تمہیں اطلاع کر دوں گا اس وقت تمہیں تصدیق ہو جاوے گی انھوں نے اس دعویٰ کو عجیب سمجھ کر کہا بہت اچھا اگلے روز غروب آفتاب سے پہلے حکیم صاحب کو ایک کوٹھری میں بند کر دیا گیا اور خود چھت پر چڑھ کر غروب آفتاب کو دیکھنے لگے جب آفتاب غروب ہوا حکیم صاحب نے فوراً اندر سے اطلاع کی کہ آفتاب غروب ہو گیا ہے اس وقت ان کو ان کے دعوے کی تصدیق ہو گئی۔

۳۳۸

حاشیہ حکایت (۱۱۸) قولہ آفتاب غروب ہو گیا ہے اقول یہ

کرامت ہے کہ یہ خبر مطابق واقع کے ہوئی مگر یہ نہ سمجھا جاوے کہ اسکو من حیث الکرامت حجت سمجھتے تھے بلکہ من حیث الدلیل تحری حجت ہے (رشت)

(۱۱۹) خانصاحب نے فرمایا کہ میرے استاد میاں نجی محمدی صاحب کے صاحبزادے

حافظ عبدالعزیز ایک مرتبہ اپنے بچپن میں نہایت سخت بیمار ہوئے اور اطباء نے جواب دیا ان کے والدین کو اس وجہ سے تشویش تھی اتفاق سے میاں نجی صاحب نے خواب میں دیکھا کہ مولوی اسماعیل صاحب مسجد کے بیچ کے در میں عطا فرما رہے ہیں در میں مسجد کے اندر ہوں۔

کہتا ہے کون نازل ہل ہے بے اثر ہے پردہ میں گل کے لاکھ جگر چاک ہو گئے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا جو دل چاہے کئے جاؤ واللہ میں قیامت تک بھی تم کو انکے
ہاتھوں میں نہ دوں گا۔

جب قریش کو اس بات کا یقین ہو گیا کہ ابوطالب کے ذریعہ سے کام کوئی کام نہ نکلے گا
تو انھوں نے خود ہی صلح و آغوشی کے ساتھ سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے راضی کرنے
کی ایک چال چلی وہ یہ کہ ان میں سے سربراہ اور ذہ لوگوں نے ثروۃ میں جمع ہو کر آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کو بلوایا جب آپ تشریف لائے تو انھوں نے بڑے اکرام و احترام کے ساتھ آپ کو
ہاتھوں ہاتھ لیا اور کہا "محمد صلی اللہ علیہ وسلم" اہم نے ایک بات کہنے کی وجہ سے آپ کو تکلیف
دی ہے مثنو واللہ ہم کو عرب کے تمام ملک میں کوئی ایک بھی ایسا شخص نظر نہیں آتا جس نے اپنی
قوم پر ایسی بلائے بے درمان نازل کی ہو جیسی آپ نے اپنی قوم پر آفت ڈھا کر اسکو نشانہ ذلت
بنایا ہے تم نے آباؤ اجداد کو گمراہ بتایا، دین میں عیب دکھائے، دیوتاؤں کی امانت کی، احلام
کو سفید قرار دیا، گروہ کی متحدہ قوت کو توڑ دیا، غرض کہ بُرائی کرنے میں آپ نے کوئی کسر باقی
نہیں چھوڑی اگر ان باتوں سے تمہاری غرض تحصیل مال ہے تو ہم سب ملکر تمہارے واسطے اسقدر
مال و متاع جمع کئے دیتے ہیں کہ تم ہم سب سے زیادہ مالدار بن جاؤ اگر عزت و شرف کا خیال ہو
تو ہم تم کو اپنا سردار بنا لیں اگر بادشاہت کی خواہش ہو تو اپنا بادشاہ تسلیم کر لیں اگر یہ صورت
جو تم کو پیش آیا کرتی ہے از قسم جنوں اور دیوانگی ہے تو ہم کسی طبیب حاذق کو تلاش کر کے اپنا
اپنا مال صرف کر کے تمہارا علاج کرائیں جس سے تم کو صحت ہو جائے اور صحت نہ ہوتی تو پھر تمکو
اس معاملہ میں معذور تصور کریں۔

سردار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا نہ تو میری وہ حالت
ہے جو تم نے بیان کی اور نہ میں مال و دولت کا طالب، نہ عز و جاہ کا خواہاں ہوں بلکہ اللہ تعالیٰ
نے مجھ کو اپنا رسول بنا کر تمہارے پاس بھیجا ہے اور اپنی مقدس کتاب نازل فرما کر مجھ کو حکم دیا
ہے کہ میں تم کو اس کے افہام کی خوشخبری دوں اور اس کے عذاب سے ڈراؤں لہذا میں خدا تعالیٰ و قدوس
کے احکام تمہیں سناتا اور نصیحت کرتا ہوں اگر تم میری بات اور رسالت کو قبول کر لو گے تو یامر

تمہارے لئے فلاح و ارین کا سبب اور نجات کا ذریعہ ہو گا اور اگر میرے قول کی تردید کرو گے تو میں اس وقت تک صبر و تحمل سے کام لوں گا جب تک قادر مطلق میرے اور تمہارے معاملہ کا کوئی فیصلہ نہ کر دے۔“

اہل قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدایت اسلام سے باز رکھنے میں اپنی کوششیں ضائع ہوتی دیکھ کر ایک نیا روئے اختیار کیا انھوں نے چاہا کہ آپ پر استفادہ ظلم و ستم کریں کہ آپ مجبور ہو کر تبلیغ اسلام سے دست کش ہو جائیں سو اتفاق سے جو کفار آپ کے ہمسایہ تھے یعنی ابو جہل، ابولہب، اسود بن یغوث، ولید بن مغیرہ، امیہ بن خلف، نصر بن حارث، منبہ بن حجاج، عقبہ بن ابی معیط، حکم بن ابی العاص، سب قریش کے سربراہ اور وہ رؤساء تھے اور یہی سب سے بڑھکر آپ کے دشمن تھے، یہ لوگ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ میں کانٹے بچھاتے، ناز پڑھتے وقت ہنسی اڑاتے، سجدہ میں آپ کی گردن مبارک پر اوجھڑی لا کر ڈالتے، گلے میں چادر لپیٹ کر زور سے کھینچتے کہ گردن مبارک میں بدھیاں پڑ جائیں۔

ایک دفعہ آپ حرم شریف میں سجدہ میں تھے کفار میں سے ایک شخص نے آپ کا ایسا گلا گھونٹا کہ قریب تھا کہ آپ کی آنکھیں نکل پڑیں حضرت ابوبکر صدیقؓ نے ان سب کا تنہا مقابلہ کر کے سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے چھڑانے میں اپنی جان کی کچھ پروا نہیں کی ہاتھ پائی کی اس حد تک نوبت پہنچی کہ سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ کا سر پھٹ گیا ریش مبارک اکھڑ گئی چنانچہ آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان بد بختوں کے نیچے سے چھڑا لیا اور کہا۔

اَتَقْتُلُونَ رَجُلًا اَنْ يَقُولَ رَئِیَ اللّٰهُ | کیا تم ایسے شخص کو قتل کرنا چاہتے ہو جو یہ کہتا ہو کہ میرا رب اللہ ہی
وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ۔ | اور وہ اپنے پروردگار کی طرف تمہاری پاس وشن لائل لیکر آیا

حاکم نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ کافروں نے ایک مرتبہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو استفادہ مارا کہ آپ بیہوش ہو گئے۔ اتنے میں ابوبکرؓ آگئے اور انھوں نے آپ کو بچا لیا بعد اسکے وہ کہڑے ہو گئے اور پکار کر کہنے لگے تم لوگوں کی خرابی ہو تم ایک ایسے شخص کو قتل کرتے ہو جو صرف یہ بات کہتا ہے کہ میرا پروردگار اللہ ہے اور بیشک وہ معجزات بھی تمہارے پاس تھا ہے پروردگار کے یہاں سے لایا ہے کافروں نے پوچھا یہ کون ہے؟

کسی نے کہا کہ یہ ابو قحافہ کا مجنون بیٹا ہے۔

ایک مرتبہ آپ حرم کعبہ میں نماز پڑھ رہے تھے عقبہ بن معیط نے آپ کی گردن مبارک میں چادر لپیٹ کر نہایت زور سے کھینچی اتفاقاً حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آگئے اور آپ کا شاتہ مبارک پکڑ کر عقبہ کے ہاتھ سے چھڑایا اور کہا کہ اس شخص کو قتل کرتے ہو جو صرف یہ کہتا ہے کہ خدا ایک ہے۔

ریاض النضرہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ کہتی تھیں کہ ایک روز رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اصحاب یکجا جمع ہوئے وہ کل امثالیں مرو تھے تو ابو بکرؓ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اعلان اسلام کی بابت اصرار کیا آپ نے فرمایا اے ابو بکر! ابھی ہم لوگ بہت بھڑکے ہیں مگر وہ برابر آپ سے اصرار کرتے رہے یہاں تک کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور تمام مسلمان کعبہ کے اندر ادھر ادھر بیٹھ گئے اور ابو بکر وعظ کہنے لڑے ہوئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بھی بیٹھے ہوئے تھے وہ سب سے پہلے واعظ بن جہنم نے اللہ عز وجل اور اسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لوگوں کو بلایا حضرت صدیق کا وعظ کہتا تھا کہ مشرکوں نے ان پر اور نیز اور مسلمانوں پر ہجوم کر لیا اور ان کو مارنا شروع کیا کعبہ کے اندر جب قدر مسلمان تھے سب کو بہت سخت مارا اور ابو بکر تو پیروں سے روندے گئے اور بہت ہی سخت مارے گئے اور اسی حالت میں عقبہ بن ربیعہ خبیت انکے قریب گیا اور اس نے دوستی ہوئی جو تیوں سے انکو مارنا شروع کیا اور انکے مبارک چہرہ پر مارتے پھٹنے کے قریب پہنچا دیا چہرہ پر اسقدر ورم آگیا کہ ناک اور منہ معلوم نہ ہوتا تھا۔

(مترجم کہتا ہے کہ اللہ اکبر کیسی خوش نصیبی اور اقبال مندی حضرت صدیق کی تھی اپنے آقائے نادر حبیب مختار صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے انکی محبت میں جان فدا کر رہے ہیں اس دن کی تمنا تو ہر ایک جان باز کو ہوتی ہے مگر ہر ایک کی ایسی قسمت کہاں۔
بحرم عشق تو ام میکشند غوغا نیست • تو نیز بر سر بام آ کہ خوش تا شانی ست)

اتنے میں حضرت صدیق کے قبیلہ بنی تمیم کے لوگ دوڑے ہوئے آئے اور انھوں نے
 مشرکوں کو ابو بکر کے پاس سے ہٹایا اور انکو کپڑے میں لا کر انکے گھر لیگئے ان سب کو یقین
 تھا کہ اب یہ زندہ نہ رہینگے پھر بنی تمیم کے لوگ لوٹ کر کعبہ میں آئے اور کہنے لگے کہ اللہ کی قسم
 اگر ابو بکر مر گئے تو ہم ضرور غلبہ کو مار ڈالیں گے اسکے بعد پھر وہ ابو بکر کے پاس گئے ابو بکر
 انکے والد اور قبیلہ بنی تمیم کے اور لوگ برابر انکو پکارتے تھے مگر وہ جواب نہ دیتے تھے۔
 بالآخر شام کے قریب جواب دیا اور یہ بات کہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کیسے ہیں؟ تمام بنی تمیم
 کے لوگوں نے ان کو ملاست کی اور طعنے دئے کہ دیکھو تم نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پیچھے
 اپنی جان و آبرو سب تباہ کر دی اسکے بعد وہ لوگ اٹھ گئے اور حضرت صدیق کی والدہ ام الخیر
 بنت صخر سے کہہ گئے کہ دیکھو ان کو کچھ کہلا پلا دینا چنانچہ وہ انکے پاس گئیں اور انھوں نے
 بہت اصرار کیا مگر وہ یہی پوچھتے رہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کیسے ہیں؟ ام الخیر نے
 کہا واللہ مجھے تمہارے صاحب کی کچھ خبر نہیں حضرت ابو بکر نے کہا کہ تم ام حبیل بنت خطاب کے
 پاس جاؤ اور ان سے حضرت کا حال پوچھو چنانچہ وہ ام حبیل کے پاس گئیں اور کہا کہ ابو بکر تم سے
 محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بن عبد اللہ کا حال پوچھتے ہیں ام حبیل نے (براہ رازداری صاف
 انکار کر دیا) کہا نہ میں ابو بکر جانتی ہوں نہ محمد بن عبد اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اور اگر تم چاہو تو
 میں تمہارے ہمراہ تمہارے بیٹے کے پاس چل سکتی ہوں ام الخیر نے کہا اچھا چلو چنانچہ ام حبیل انکے
 ہمراہ گئیں اور ضبط نہ کر سکیں چلا اٹھیں کہ جن لوگوں نے تمہارے ساتھ ایسا کیا ہے بڑے
 ناہنجار لوگ ہیں مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارا انتقام ان سے لے گا حضرت ابو بکر نے کہا یہ باتیں
 پھر کرنا یہ بتاؤ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کیسے ہیں؟ ام حبیل نے آہستہ سے کہا کہ تمہاری
 والدہ سن رہی ہیں ابھی نہ پوچھو حضرت ابو بکر نے کہا کہ میری والدہ سے تم کچھ اندیشہ نہ کرو ام حبیل
 نے کہا بحمد اللہ صحیح و سالم ہیں حضرت ابو بکر نے پوچھا کہ کہاں تشریف رکھتے ہیں؟ ام حبیل نے
 کہا کہ ارقم کے گھر میں بعد اسکے ام حبیل اور حضرت صدیق کی والدہ دونوں نے ان سے کھانے
 کے لئے اصرار کیا حضرت ابو بکر نے فرمایا کہ میں نے اللہ سے عہد کیا ہے کہ جب تک رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں نہ پہنچوں گا کچھ نہ کھاؤں گا نہ پیوں گا ان دونوں نے یہ سن کر توقف کیا

مسائل السلوك مع رفع الشكوك

یہ کتاب علم تصوف کے جواہرات کا بے بہا خزینہ اور دریائے معرفت میں شناساوری کرنیکا عمدہ سفینہ ہے۔ متبع شریعت کیلئے نایاب تحفہ اور سالک طریقت کیلئے ہمیشہ رہنما ہے۔ ہمت افزا ہے اہل سلوک وافع شبہات و شکوک ہے اسرار و معارف کی کان ہے شریعت کی روح اور طریقت کی جان ہے مخالفین کیلئے اتمام حجت ہے اور مجاہدین کیلئے موجب ازاد و محبت ہے اسکی ہر سطر مدلول آیات قرآنی اور ہر لفظ مصدقہ کیف روحانی ہے پس کہاں ہیں علم نصوت پر نکتہ چینی کرنیوالے اور کہہ رہے ہیں طریقت کو شریعت سے جدا بتانیوالے وہ آئیں اور مسائل السلوک کا مطالعہ کر کے اپنی غلطی پر متنبہ ہوں انشاء اللہ تعالیٰ ہر ایک مسئلہ پر آیت قرآنی سے استدلال و یکہکرا نکو واضح ہو جائیگا کہ شریعت عین طریقت اور طریقت عین شریعت ہے ان دونوں میں تفریق کرنا اور ایک کو دوسرے کے غیر بتانا سراسر بے دینی و جہالت ہے قیمت تین روپے چار آنے۔ محصول ڈاک سات آنے۔

قرآن مجید کی ایک سو آیات (مع ترجمہ اردو) سے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی

ختم النبوة فی القرآن حصہ اول (اردو)

نبی نہیں ہو سکتا نہ حقیقی نہ مجازی۔ نہ ظلی نہ بروزی۔ مرزائی جماعت خواہ لاہوری ہوں یا قادیانی۔ محمودی ہوں یا کمالی سب اس کتاب کے جواب سے عاجز ہیں۔ قیمت بارہ آنے۔ (۱۲)

چلو قصہ طے ہو گیا پہلے حصہ نے مرزائیوں کو بدحواس کیا ہی تھا لیکن دوسرے کرنے تو بالکل دیوانہ ہی

ختم النبوه فی الحدیث حصہ دوم (اردو)

کیونکہ آپس میں تقریباً پورے دو سو احادیث سے ثابت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں آ سکتا نہ حقیقی نہ مجازی نہ تشریفی نہ غیر تشریفی نہ ظلی نہ بروزی مرزائی بیچارے ہیں کہ مبہوت ہو کر رہ گئے ہیں کہ اب نہ قرآنی آیت ہی کی من گھڑت تفسیر سے کسی کو دھوکا دے سکتے ہیں نہ حدیث شریف ہی کے معنی بگاڑ کر مرزا کی نبوت ثابت کر سکتے ہیں احادیث مع ترجمہ لکھی گئی ہیں قیمت صرف بارہ آنے۔ (۱۲)

ملنے کا پتہ: بر محمد عثمان مالک کتب خانہ اشرفیہ ریہ کلان دہلی

ضروری طرہ

رسالہ الہادی کے خریداروں کو جو رعایت سے
کتب دیجانی تھی وہ موقوف کیونکہ یہ رعایت اس خیال
سے دیجانی تھی کہ اس سے اشاعت پر اثر پڑے گا۔
مگر یہ بالکل غلط ثابت ہوا۔

لہذا ربع الثانی تک رعایت رپی اس کے بعد بالکل نہیں
دیجاو گی۔ اگر کوئی صاحب اس وجہ سے خریدار ہوں۔ تو
آئندہ سال انکو اختیار ہے۔

(مدیر)